


6
36 G
18
VITTORIO

ISRAEL LIBERTADA, Y EXPLICACION LITERAL DEL PSALMO

Ciento y treze.

COMPVESTA POR EL R. P. FRAY Francisco Fenix de Canales, Presentado en santa Theologia, de la sagrada Orden Mendicante de los Sieruos de nuestra Señora, y natural de la villa de Talauera de la Reyna.

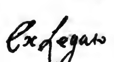
Dirigida al dulcissimo IESVS.

In manus tuas, Dñe, cõmendo spiritum meum. *Ps. 30.*



Año 1612.





Ex Legato Ill.mi Corsini

Con Licencia, y Privilegio.

En Barcelona: Por Sebastian Matheuad, al Call.

A NVESTRO MVY Reuerendo Padre Fray Geronymo Nogues Prouincial del ſacro Orden Mendicante de los Sieruos de nueſtra Señora en Eſpaña, F. Frãciſco Fenix de Canales ſu menor hijo ſalud en el Señor, &c.

LA traducion, y explicacion literal que del Pſalmo 113. V.P. me ha mãdado hazer à inſtancia de las muy Religioſas, y deuotas ſeñoras monjas del ſanto Conuento de Monuiedro nueſtras hermanas va con eſta. Siruaſe V. P. de paſſar por ello los ojos antes q̃ ſe les dè, para corregir, y limar como padre mis faltas, como confio: y pedir à aquellas ſeñoras de mi parte, no ſalga d̃ las puertas afuera eſte papel, pues ni ſe hizo, ni eſtà para ello. El qual ſino fuere tan à propoſito partiremos la pena, cargando la mayor parte à mi poco ſaber, y la menor à la mucha prieſſa con que ſe me pide: y ſi à caſo vuiere algo digno de alguna conſideracion, ſean dadas à ſolo el Señor las gracias, el qual guarde à V. P. en la ſuya, Amen.

YO Fr. Honofre Salt Presentado en S.T. y Prior del Conuento de Santa Madrona del sacro Orden Mendicante de los Sieruos de N. Señora, he visto por comission y mãdato de nuestro muy R.P.F. Geronymo Nogues Prouincial de nuestra sacra Religion en los Reynos de España, dos libros que à compuesto el P. Presentado Fr. Francisco Fenix de Canales del dicho Orden, vno de la lteral explicacion del Psal. 113. con titulo de Israel Libertada, y otro de la Nobleza Española y no solo no hallo enellos cosa cõtra fee, ò buenas costumbres, antes bien mucha dotrina, erudicion y elegancia, tanto, q̃aunq̃ cada vna de las obras es tan pequeña en cantidad, es tan grande en qualidad que podemos dezir della. Ingens inexiguo regnabat corpore virtus. Y assi me parece son muy dignas de salir à luz, y que seran muy acceptas y bien recebidas de gente deuota, docta y curiosa, pues con gran breuedad hallaran recopiladas muchas antiguallas y cosas tã dignas del ingenio de su Auctor, que parecen razimos de la tierra de promission que muestran la fertilidad que en ella ay, y prometẽ vberrimos frutos à sus deuotos, y assi soy de parecer que se le mande los saque luego à luz para gloria de Dios, y de nuestra naciõ y sacra Religiõ y desta santa casa. Fecha en ella, à 27. de Mayo 1612.

El Presentado Fr. Honofre Salt
Prior de S. Madrona.

Fray

FRAI Geronymo Nogues Prouincial en estos Reynos de España del sacro Orden Mendicante de los Sieruos de nuestra Señora, auiendo visto la explicacion literal del Psalmo 113. que con titulo de Israel Libertada ha hecho el Padre Presẽtado Fray Francisco Fenix de Canales, frayle professo de nuestra santa Orden, y auiendo tenido noticia, que tenia compuesto vn tratadito en que con grande breuedad, y elegancia prouaua prouenir de la nacion Española y sus Reyes, casi toda la nobleza de Europa, y aun del Orbe: y viendo, que segun parecer de personas doctas, y curiosas à quien lo comuniquè, y leyeron, les parecio seria bien que lo sacasse à luz por la presente (aunque no lo aya hecho para esse fin) le encargo que luego lo haga (precediendo para ello las diligencias necessarias) y para que no se escuse, y mas merezca, se lo mando por la obediencia, fecho en este Conuento de Santa Madrona, à 28. de Mayo 1612.

Fr. Geron. Nogues Prouincial de los Seruitas.

Aprobacion del muy R.P. Fr. Francisco Fernando, de la Ordē del Serafico Padre san Francisco, padre de la Prouincia de Cathaluña, y Calificador del santo Officio.

POR comission del Illustre y muy Reueren. señor Pedro Pablo Cassador D. en derechos, Canonigo de la Iglesia de Barcelona, Cõsultor del santo Officio, Official y Vicario General, por el Illustris. y Reuerendis. Señor don Ioan de Moncada Obispo de Barcelona y electo Arçopispo de Tarragona, y del consejo de su Mages. &c. He visto, y leydo estos dos libros intitulados el vno *Israel Libertada*, y exposiciõ literal del psalm. 113. y el otro *Nobleza Española*, compuestos por el muy Reuerendo padre fray Francisco Canales Presentado en santa Theologia de la sacratissima Orden Mendicante de los Sieruos de nuestra Señora, y no he hallado en ellos cosa que repugne à nuestra santa Fê Catholica, sacros Concilios, tradiciones de nuestra santa madre Iglesia Romana, y buenas costumbres: antes me parece que contienen pia, solida, maciza, y verdadera doctrina, curiosa y muy prouechosa para todos, y assi ser muy justo que se impriman, en fê de lo qual lo firme de mi mano en el Conuento de santa Maria de Iesus de Barcelona, à 12. de Iunio 1612.

Fray Francisco Fernando.

NOS Petrus Paulus Caſſador V. I. D. Canonicus Eccleſiæ Barcino. Offic. & in ſpiritualibus, & temporalibus Vic. Gen. Illuſtriſs. & Reuerendiſſ. D. D. Ioannis de Moncada Epiſcopi Barcinonēſis, & Metropolitanæ Tarraconenſis Eccleſiæ electi Archiepiſcopi. Viſa prædicta approbatione operis in duos libros diuiſi, quorum inſcriptio vnius eſt *Iſrael Libertada*, con la expoſicion literal del Pſal. 113. & alterius *Nobleza Eſpañola*, editi per admodum R. P. Franciſcum Canales Præſentatum in ſacra Theologia Ordinis Mendicantium ſeruorum Beatæ Mariæ, concedimus licentiam illos excudendi, ac Typis mandandi in diœceſi Barcinonenſi. Dat. Barcinone octauo Kalendas Iulij anno ſalutis Milleſimo ſexcenteſimo duodecimo.

P. P. Caſſador Offic. & Vic. Gener. prædictus.

Destas armas, y otras cosas muy notables, se da noticia al Lector en su epistola.



Serui mei germinabunt sicut lillium, & florebunt in æternum ante Dominum.

AL DVLCISSIMO IESVS, LIBERtador de opressos, destruydor de tyranos, y Redemtor del vniuerso mundo.

Fac mecum signum in bonū: vt videant qui oderunt me, & confundantur.
Psalmo. 85.



VANDO el pueblo querido, y regalado (de quien hemos de tratar) saliò, mediante el fauor diuino, de aquella opressiõ tyranica en que el barbaro Egypcio le tenia injustamente puesto. Cuenta la sagrada escritura (en el Exo.c. 13.) que les dio el Señor vna colūna, q̄ (segū Pierio Valeriano en sus Geroglificos) ha sido sie̅pre symbolo de la seguridad paraque no solo les fuesse aqui tal, sino que tambie̅ les fuesse, como en efeto fue: *In velamēto diei, & in luce stellarum per noctem*: no solo luz en la noche, sino tambien como vn toldo, y guarda sol. en el

Exod. 13.
Pierio Valeriano.

Sap. 10.
Exod. 13. 14.

en el dia, ſiendoles, otro ſi como vna cedula real de paſſaporte, y ſeguro para paſſar libremente, y ſin embargo, de aquella tierra y Reyno, á otros, los que, aun que en la ſuya eran libres, y de linaje noble, en aq̃lla eſtauã en ſon de preſos y viles eſclauos, oprimidos, tareados, y tratados peor que ſi lo fueran: y en fin eran tantos y tales los fauores, regalos y mercedes que con eſta diuina columna, y celeſtial ſeñal recebian, y el deſconſuelo y confuſion que, à todo lo que ſe puede entender, cauſaua en ſus enemigos y contrarios, pues (como el Filoſofo dize) *Cõtrariorũ eadem eſt ratio, & diſciplina*, que à nueſtro propoſito explicado, es, como ſi dixera, que lo miſmo que a vno es ocaſion de gozo, á ſu contrario le es de pena, que ſi bien ſe mira, no parece ſino que era como vna figura del ſeñal que Dauid pedia quãdo dezia: *Fac mecum ſignum in bonum: vt videãt, qui oderunt me, & confundantur.* Dame Señor vn ſeñal con dos qualidades opueſtas, y contrarias: ſino en ordẽ aſſi, (porque nadie es contrario a ſi proprio) alomenos en orden à mi, y à mis enemigos, de tal ſuerte, que para mi ſea: *Signum in bonum,* ſeñal de mi bien, y para mis enemigos, y contrarios, euidente ſeñal de ſu mal: *Vt videant qui oderunt me, & confundantur*, paraque aſſi con lo miſmo que yo cobro animo y contento, ellos como mal intencionados, y inuidioſos, *Con-*

Exod. 1.

Ariſt.

fun-

fundantur, sea vergonçosamente confundidos.

Que señal fuesse este que aqui con tantas ansias Dauid pedia, vnos dizen, hablando literalmente, que el libralle con gloria de las manos de Saul, que beuia los vientos por quitalle la vida. Otros dizen, que pedia el concedelle ya la quieta y pacifica possession del reyno de q̃ le auia dado la propriedad, quãdo fue vngido por Samuel. Otros dizen, que pedia lo vno y lo otro, como parece constar del mismo Psalmo, quãdo en vn verso del, dixo: *Saluũ fac seruum tuum: Deus meus sperantem in te*. Libra Señor à tu sieruo, q̃ espera en ti. Y no cõtento cõ pedille que le defienda y libre de mal: passa adelãte con su demãda y suplica, pidiẽdole, le otorgue de mas, y allende de aquello estè biẽ: *Da Imperium tuum, puero tuo*, no solo Señor me concede (como si dixera) la vida, sino tambiẽ me otorga la possession del reyno. Otros tiran mas la barra, y passando con este pensamiento mas adelante, dizen: que no paraua aqui el de Dauid, sino que tambien pedia no solamente la possession del reyno de Iudà, sino la vnion à el, del de Israel, y que entrambos juntos le hiziessen pleyto omenaje, reconociendole, y jurandole por vnico, y verdadero Rey, y Señor suyo: lo qual seria vn gran señal de su bien, y ocasion de que viẽdole sus inuidiosos y enemigos, se confundiessen y quedassen (como

1. Reg. 19. 20. 21. 22. &c.

1. Reg. 16.

dizen

en el dia, siendoles, otro si como vna cedula real de passaporte, y seguro para passar libremente, y sin embargo, de aquella tierra y Reyno, á otros, los que, aun que en la suya eran libres, y de linaje noble, en aqlla estauã en son de presos y viles esclauos, oprimidos, tareados, y tratados peor que si lo fueran: y en fin eran tantos y tales los fauores, regalos y mercedes que con esta diuina columna, y celestial señal recebian, y el desconsuelo y confusion que, à todo lo que se puede entender, causaua en sus enemigos y contrarios, pues (como el Filosofo dize) *Cõtrariorũ eadem est ratio, & disciplina*, que à nuestro proposito explicado, es, como si dixera, que lo mismo que a vno es ocasion de gozo, à su contrario le es de pena, que si bien se mira, no parece sino que era como vna figu ra del señal que Dauid pedia quãdo dezia: *Fac mecum signum in bonum: vt videãt, qui oderunt me, & confundantur.* Dame Señor vn señal con dos qualidades opuestas, y contrarias: sino en ordẽ assi, (porque nadie es contrario a si proprio) alomenos en orden à mi, y à mis enemigos, de tal suerte, que para mi sea: *Signum in bonum*, señal de mi bien, y para mis enemigos, y contrarios, euidente señal de su mal: *Vt videant qui oderunt me, & confundantur*, paraque assi con lo mismo que yo cobro animo y contento, ellos como mal intencionados, y inundiosos, *Confun-*

Exod. 1.

Arist.

fundantur, seã vergonçosamente confundidos.

Que señal fuesse este que aqui con tantas ansias Dauid pedia, vnos dizen, hablando literalmente, que el libralle con gloria de las manos de Saul, que beuia los vientos por quitalle la vida. Otros dizen, que pedia el concedelle ya la quieta y pacifica possession del reyno de q̃ le auia dado la propriedad, quãdo fue vngido por Samuel. Otros dizen, que pedia lo vno y lo otro, como parece constat del mismo Psalmo, quãdo en vn verso del, dixo: *Saluũ fac seruum tuum: Deus meus sperantem in te.* Libra Señor à tu sieruo, q̃ espera en ti. Y no cõtento cõ pedille que le defienda y libre de mal: passa adelãte con su demãda y suplica, pidiẽdole, le otorgue de mas, y allende de aquello estè biẽ: *Da Imperium tuum, puero tuo*, no solo Señor me concede (como si dixera) la vida, sino tambiẽ me otorga la possession del reyno. Otros tiran mas la barra, y passando con este pensamiento mas adelante, dizen: que no paraua aqui el de Dauid, sino que tambien pedia no solamente la possession del reyno de Iudà, sino la vnion à el, del de Israel, y que entrambos juntos le hiziessen pleyto omenaje, reconociendole, y jurandole por vnico, y verdadero Rey, y Señor suyo: lo qual seria vn gran señal de su bien, y ocasion de que viẽdole sus inuidiosos y enemigos, se confundiessen y quedassen (como dizen

1.*Reg*.19.20. 21.22. *&c.*

1.*Reg*.16.

dizen) mano sobre mano, sin poder mouer las suyas, ni leuantar cabeça, ni lança, contra el, viendo, que Dios era en todo con el, cuyo desseo (si esto era) vio cumplido quando se vio en
2. Reg. 5. Hebron, de todos jurado. Otros dan otras exposiciones, assi literales, como espirituales, entre las quales pudieramos porventura dezir, y, bien: que lo que pedia à Dios Dauid, era, à su hija Maria, madre de su hijo, y vnico Señor N. IESVS, señal bueno para quien se quiere amparar della, pues es à los tales *Misericordia mater*, madre de dulçura, de esperança, y de misericordia, y a los contrarios: *Terribilis vt castrorum acies ordinata*, terrible y formidable, como
Cant. 6. poderosos esquadrones y exercitos, d lucidos, valerosos, y bien ordenados soldados. Pero dexando por aora todas estas y otras cosas, solo quiero acomodallo ó apropriallo à vna, y es, al dulcissimo y santissimo IESVS, à quiē sin duda parece, que pedia Dauid al Padre eterno quando dezia: *Fac mecum signum in bonum, &c.* porque si bien miramos, el es el que (como di-
Luc. 2. xo el santo Simeon) esta puesto: *In ruinam, & resurrectionem multorum in Israel, & in signum cui contradicetur*, para leuantamiento y resurreccion de vnos, y para ruyna y destruycion de otros. Porque el es la piedra de ofension para los malos, como dixo, el Principe de los Apos-
1. Pet. 2. toles: *Lapis offensionis, & petra scādali*, y de exaltacion

tacion para los buenos, como dixo el santo Profeta Dauid Psalmo. 26. *Impetra exaltasti me*, exaltasteme Señor, dize hablando con el Padre eterno, *Inpetra*, en la piedra firme, solida y angular, siendo para mi de refugio y consuelo lo que a otros era de escãdalo, y cõfusiõ. Y si preguntamos al Profeta, quien era essa piedra? A esso responde el Apostol (*1.Cor.10.*) *Petra autem erat Christus*: que la piedra de tan estrañas y marauillosas propriedades era Christo N. Señor. Como aquella llamada Liparia, de quien dizen los naturales, que se cria en Libia la desierta, la qual parece que fue formada del artifice diuino, para que fuesse vn diuino symbolo, y geroglifico desta piedra y señal diuina que tratamos: porque cuentan della vna propriedad tan rara y marauillosa que no se si hallariamos otra en lo criado, que fuesse mas à proposito para el nuestro: y para declararnos lo que vamos tratando de su Criador, y biẽ nr̃o IESVS, y es, q̃ si algũ animal, acossado y perseguido de otros acude à esta marauillosa piedra, tiene tal virtud su vista, q̃ con ella los acossados y perseguidos, se recrean, y estã seguros, y los que los yuan al alcançe, se confundẽ, de suerte, q̃ para los perseguidos es, *Signum in bonum*, señal para su bien, pues con su presencia le consiguẽ, y para sus enemigos, que la vẽ, es de confusion y espanto. Como la columna

Psalm. 26.

1.Cor. 10.

Hebrea

Exod. 14. Hebrea que siendo lucida para ellos, era tene-
broſa para ſus contrarios: *Vt videant, qui oderunt me, & confundantur*: para que viendola, los vnos
Cant. 4. ſe animen, y los otros ſe confundan. Como la torre de Dauid adornada con mil eſcudos de
Cant. 7. oro, con cuya hermoſura y fortaleza, ſe alegrauan los de Ieruſalem, y ſe confundian los de Damaſco.

Siendo pues eſto coſa cierta, y que eſte ſeñal es el de mayor dileccion, bien, y conſuelo, que pudo dar el Cielo al ſuelo, *Sub tuum præſidium confugio*: dediquen los Ariſtoteles ſus obras à ſus Alexandres, los Virgilios, a ſus Auguſtos y Ceſares de la tierra, para que a ſu ſombra eſten ſeguras, y viendo ſer acceptas dellos, ſe confundan ſus enemigos y los mordaces, de cuya malas lenguas aun las coſas del cielo no eſtan ſeguras, quanto es de ſu parte, pues a nada perdonan, conforme a aquello
Psal. 72. de la eſcritura ſagrada. *Poſuerunt os ſuum in cælo*:
Psal. 44. que yo con el Pſalmiſta: *Dico opera mea regi*: dedico à vos bien y Señor mio, Rey del cielo y de la tierra, mis obras, ò por mejor dezir, las vueſtras, pues lo fuerõ la redempcion que de vueſtros captiuos hiziſtes, el librar los oprimidos, y ſacallos con mano poderoſa de aquel ergaſtulo y priſion de eſclauos, el vſar cõ ellos de tan prodigioſas y raras marauillas que ſe animauan con ellas, vueſtros amigos, y ſe confundian

fundian vueſtros enemigos, y mal que les pe-
ſaua, conocian y cõfeſſauan vueſtra potencia. *Exod. 8. 14.*
Y pues aſſi es, à vueſtros pies me echo: à ellos
ofrezco eſta pequeñuela obra, en que epilogo
y digo en ſuma, algunas đ las muchas vueſtras,
como las refiere aqui vueſtro Profeta, ſupli-
cando os, como el haze, admitays eſta obra
mia por vueſtra. Lo vno, paraque yo acierte à
tratar como conuiene de ella; pues ſin vos no
ay hazer nada: y lo otro, paraque ſi à caſo (co- *Ioan. 1. 15.*
mo el caminante de Ierico) viniere ſin penſar
à caer en manos de algunos emulos (que en
eſta vida nadie eſtà libre de ellos) viendo que *Luc. 10.*
la recebis como eſpero, debaxo de la ſombra y
proteccion de vueſtras reales y diuinas alas, cõ
tan manifieſto ſeñal de mi bien, (*confundantur*,
ſean vergonçoſamente confundidos los que
injuſta y malicioſamente quiſieren impedilla
y ofendella, paraque aſſi como de aquellas vi-
torias ſe decantaron à vos Señor las alaban-
ças, quando en el verſo nono de nueſtro pſal-
mo, dixo vueſtro fiel y real Profeta. *Non nobis
Domine non nobis: ſed nomini tuo ſit gloria:* Aſſi
tambien ſe den à vos las deuidas alabanças, de
que ſiendo quien ſoys, os ayays dignado de
poner los ojos en eſta pequeñuela obra, y ad-
mitilla por vueſtra, recibiendo Xerxes diuino
y ſoberano, no tanto la poca agua que en eſta
ocaſion eſte ſieruo vueſtro os ofrece, quanto
†† la mu-

Psalm. 50. Psalm. 112. Marc. 12.

la mucha voluntad con que lo haze, pues nunca despreciays el coraçon humillado, ni el dõ con humildad ofrecido, por pobre que sea, antes bien en conformidad de aquello, *Qui humilia respicit in cælo, & in terra:* Haziendo os Choronista de los tales, como de la vejezica del Gacofilacio, mostrays al mundo, quanto mas valen para con vos las pobres ofrendas, quando van embueltas en voluntad rica: que las ricas, quando van acompañadas de voluntad pobre, ò de soberuia y arrogancia altiua. Y pues esta va, Señor, desnuda, por vuestra misericordia, de esto, recebilda os suplico vna y mil vezes, paraque asi de lo vno como de lo otro: y en todo y por todo, sea dada à vos toda la gloria, que con el Padre, y Espiritu santo reynays Dios todo poderoso como ellos: y jũtamente con ellos en Trinidad de personas, y vnidad de essencia, por siempre jamas. Amen.

In te Dñe speraui, non confundar in ęternũ. Psal. 30.



Quoniam in me sperauit, liberabo eum: protegã eum, quoniam cognouit nomen meum. Psal. 90.

AL LECTOR.

(*⁎*)



NO hize esto (Lector pijssimo) para imprimillo (*Deus scit quod non mentior*) pero forçado aora de la obediencia santa, y otros respectos justos lo hago, y por algunas razones no pude boluer à mirallo, antes que saliera à luz: porque ha sido tan repentinamente, y sin pensar, como muchos saben. Pero ya que asi es, digo (para cumplir en parte, ya que no pueda en todo, con dar à todos la satisfacion que deuo) que lo que me mouio à dar à este tratado el titulo que lleua de *ISRAEL LIBERTADA*, fue considerar, que este Psalmo ciento y treze, sobre que escriuo, es vn fragmento y parte de la sagrada Escritura, cuyo estilo ha sido intitular sus libros, principalmente de lo que se trata en su principio, como consta del Genesis, Exodo, y del Euangelio de S. Matheo, a quiē llamò el mismo Euāgelista, *Liber generationis Iesu Christi*, Libro de la generaciō de Iesu Christo: porque se trata de ella alli en el principio del 1. capitu.

Y assi pues aqui en nuestro Psalmo, se trata de la libertad de Israel, y el primer verso entra haziendo particular mencion de esso, me parecio justa cosa, y muy puesta en razon, conformarme con este santo y antiguo estilo. El mio querria fuesse tal, que ya que me fuerçan à sacar mi Lia à vistas, pudiesse seruir de algo para gloria del Señor, y que esta pitañosa fuesse fecũda, y produxesse Patriarchas, si assi fuere, seã dadas à solo Dios (que puede hazer de piedras hijos de Abraham) las gracias, y de las faltas que vuiere, (que no dudo sino que seran muchas por muchas razones) solo a mi la culpa, aun que si mi zelo y buen desseo se admite (como confio) sin duda se desminuyra gran parte, y seralo esto para quedar yo agradecido, y obligado a seruir en cosas mayores al pio, y Christiano Lector como desseo, à quien para dar alguna noticia de nuestras cosas, y del origen de nuestra sagrada Religion tan antigua en Italia, como nueua en España, digo (pues *Omnia noua placẽt*) que las armas puestas antes de la dedicatoria del dulcissimo IESVS, son desta santa Orden de su santissima Madre y Señora nuestra, (la qual ella bendita sea para siempre) mandò fundar à siete sieruos suyos, y padres nuestros, naturales de Florencia, (ciudad de la Toscana, donde aora es nuestra cabeça, en la Anunciata, conuento de aquella Illustre ciudad tan insigne

Genes. 29.

Luc. 3.

* *Nota.*

insigne como es notorio en todo el Orbe) à 15. de Agosto de 1233. y luego el de 1254. fue confirmada por Alexandro Quarto, con titulo de Mendicante, lo qual confirmò tambien Pio 5. por vn breue Apostolico, llamãdonos la quinta Orden Mendicante, y assi como tal, goza de todas las gracias, indultos, priuilegios, y prerogatiuas, concedidas y por conceder a qualquiera dellas, y de todas las demas Religiones que se han fundado y fundaren en qualquier tiempo, en toda la santa Iglesia Romana, de quien siempre ha sido muy amada, fauorecida y estimada nuestra santa Religion, como de lo dicho y de sus Bullas, y de lo que cada dia vemos consta.

Tienen las dichas armas nuestras, aquella M. y S. que quiere dezir: Sieruos de Maria: porque esse es nuestro titulo y apellido, đ que nos preçiamos y honrramos muchissimo. Porque vltra de que todos los fieles es justo, nos preciemos de sieruos suyos: pero en nosotros concurren nueuas y mayores obligaciones para ello: porque demas, y allende de auer su diuina Magestad sido (podemos dezir como parece por lo dicho) la principal fundadora de nuestra sagrada Orden y Religion, ella tambiẽ nos dio de su benditissima mano la regla que professamos de san Augustin nuestro padre; y el habito negro que traemos en memoria y

remembrança de los trabajos y soledad santissima que tuuo en la muerte de su benditissimo hijo, y Señor nuestro IESVS. Y para que se vea quan grata cosa ha sido siempre, assi à la madre como al hijo, esta memoria de su soledad, y trabajos de que nuestra Religion, y en particular esta Prouincia haze particular memoria (aunque sea haziendo algun parentesis à lo que voy tratando) dire lo que cuẽta el R. y deuoto P.Fr.Ioan Herolt, del SS. Orden de Predicadores, en el lib. intitulado Sermones Discipuli, en el Prõptuario que alli hizo de los milagros de la Virgen santissima, donde en el exemplo 12 dize: que vn santo Padre oyo en espiritu, que Christo S.N. preguntò à su santissima Madre, quales auian sido los mayores dolores que auia padecido en el mundo. Y ella respondio, que cinco auian sido mayores que los demas.

Nota. *

¶ El primero (ô hijo charissimo) quando me profetizò Simeon que te me auian de matar.

El segundo. Quando te perdi tres dias.

El tercero. Quando hoî que te auian prendido y atado.

El Quarto. Quando te vi crucificado.

El Quinto. Quando te vi poner en el sepulchro.

A la

A la qual dixo el hijo santissimo. Quien al primero dolor tuyo (madre mia) me saludare con vn Pater noster, y vn Aue Maria, le dare conocimiento, y contricion de sus pecados.

Si al segundo hiziere lo mismo, le concedere remission de todos sus pecados.

Si al tercero hiziere lo mismo, le dare las virtudes que auia perdido por el pecado.

Si al quarto hiziere lo mismo, le dare el don de la gracia: y antes de su muerte, mi cuerpo en comida.

Si al quinto hiziere lo mismo, le aparecere en su muerte, y le recebire en la vida eterna.

Cuya deuocion como tan importante para las almas, he querido poner aqui, pareciendo me tambien que no era fuera de nuestro proposito, al qual boluendo, digo, Que si del cielo nos vino (como hemos visto) la regla y habito, tambien el nombre: por que los niños que estauan à los pechos de las madres, y no sabian hablar, milagrosamẽte nos le dieron diziendo clara y distinctamente à sus madres, quando entraron por Florẽcia nuestros primeros Padres, pidiẽdo limosna: Dad limosna à los Sieruos de Maria: y assi nos quedamos con este titulo, estimandole siempre, como cosa

venida del cielo, notificada y publicada en la tierra, *Ex ore infantium, & lactentiu*: como la entradade Christo Señor N. en Ierusalem, para exaltacion suya, y confusion de sus enemigos. Y assi tenemos particularissimas razones d llamarnos sieruos suyos, y grãdissimas obligaciones de serlo, pues tantas misericordias hemos recebido, y recebimos cada dia de sus santissimas manos, à cuyos pies echadas nuestras vidas, produzẽ como açuzenas diuinas flores. Y vsamos desta diuisa en la terjeta y escudo de nuestras armas, poniendo siete açuzenas en campo azul, color de cielo, porque la Virgẽ santissima nuestra Señora, se aparecio à S. Pedro Martyr, y en vna reuelacion vio, que muchos Angeles le estauan haziendo en vn jardin bellissimo, guirnaldas y coronas de fragantissimas y hermosissimas flores; y en especial, trayendole siete açuzenas, las cogio la Virgen santissima, y se las puso à sus virginales pechos, como en prendas de lo mucho que las estimaua. Y desseando el glorioso san Pedro Martyr entẽder esta vision, le fue reuelado, que aquel jardin de la Virgen santissima era esta santa Religion nuestra, y las flores sus sieruos; y las siete açuzenas, nuestros siete primeros fundadores: en cuya memoria vsa y acostumbra poner nuestra sagrada Religion en sus armas, estas siete açuzenas, con esta corona.

La letra q̃ está en la orla de las armas y escudo, que es la Angelica salutació, de q̃ tanto bien nos vino, dezimos los sieruos desta diuina Señora, saludandola con ella muy de ordinario, y aũ hasta à la entrada de la Missa, y Horas canonicas dezimos siempre: *Aue Maria gratia plena Dominus tecum.*

La letra que à los pies del escudo dize, *Serui mei germinabunt sicut lillium &c.* Es como de parte de la Virgen santissima à sus sieruos, prometiendo à los que lo fueren de veras, que floreceràn eternamente ante el Señor, como el açuzena. Y haze mencion desta flor mas q̃ de otras: porque vltra de lo dicho, su blancura matizada cõ aquellas vetas de oro, significa la feruiente charidad, y admirable pureza y integridad de la Virgen N. Señora, la qual sus sieruos deuen imitar mucho. Excede esta flor à otras, en que despues de cortada, puesta en la maceta se muestra mas hermosa y fragante: y no solo no muere, quando la quitan de su rama, antes bien alli viue mejor. Lo qual es symbolo de los justos y verdaderos sieruos de Maria, que despues desta vida, puestos en la maceta de la otra, entonces viuen y florecen perfecta y eternamente. De suerte, que assi en esta como en la otra, florecen los sieruos de Maria, como se ha visto y vee, de nuestras Choronicas, de las quales sabemos q̃ ha auido

en esta

en esta sagrada Religion veynte y tres Santos, y nueue Santas canonizadas, entre los quales fue vno, nuestro padre S. Felipe, que dandole el Summo Pontificado no le quiso aceptar, y por esto le pintan cõ vna mitra, y tiara Pontifical à sus pies, y vltra destos ha auido quarẽta Santos, y Santas beatificadas, sin millones de benditas almas que de nuestra sagrada Religiõ confiamos en el Señor que le estan dando eternas alabanças en la otra vida, cuyos nombres ignoramos en esta: porque aunq̃ estan escritos en el libro eterno, como no consta quiẽ, ni quãtos son, no podemos en los nuestros hazer dellos, como đ Sãtos, memoria: pero tenemosla, de que hemos tenido otras muchas personas eminentissimas en religion, letras, sangre, y otras partes, como son: siete Cardenales, catorze Arçobispos, treynta y seys Obispos, sin otros muchos Nuncios, Legados Apostolicos Generales, Abades, Maestros del sacro Palacio, y otros cargos y officios grauissimos, que hã tenido personas de nuestra sagrada Religion, cuyas cosas han sido dignas de memoria eterna, y assi estan escritas en nuestras Coronicas de donde saquè esto, y de vn epitome y summa que dellas hizo con mucha breuedad, verdad, y elegancia, el año passado de 1611. el no menos docto que Religioso y Reuerendo Padre Fr. Honofre Salt Valenciano,
meri-

meritissimo Prior que à la sazon era de nuestro Conuento de san Marzal, y oy lo es del de santa Madrona de Barcelona cabeça nuestra, en este Principado de Cathaluña, de cuyos trabajos he sacado gran parte de esta breue relacion, remitiendome (como hago) à nuestros originales, donde mas latamente se tratan estas y otras cosas, para gloria de Dios, y de su santisima madre y de nuestra santa Religion, para lo qual y consuelo de nuestros deuotos, y para que lo sean todos, los que lo son de la Virgen santissima, pues ven las misericordias que con nuestras cosas vsa, he puesto esto, para que tambien alcance esta bendicion sobre las suyas, como sin duda sera si fueren deuotos de las nuestras. Y paraq̃ vean claramẽte los fieles que no les vendo palabras, sino que de la deuocion que tuuieren à nuestras cosas resultara vn gran bien, y inextimable thesoro espiritual para las suyas, põdre de *Verbo ad verbum*, el traslado y copia de las Gracias, y Indulgencias que en diuersos tiempos han sido cõcedidas à los Frayles, Monjas, y Donados, Familiares, Parientes, Fundadores, Protectores, y bienhechores, y otros qualesquier fieles Christianos, deuotos de nuestra sagrada Religion, segun y como consta de vn memorial que anda impresso, sacado de nuestras Bullas, cuyo tenor es el siguiente.

THESORO ESPIRITVAL, DE muchas Indulgẽcias cõcedidas y comunicadas en diuersos tiẽpos, por la S.Sede Romana, à la S. Orden Mendicante de los sieruos de N. Señora, y à qualquier persona deuota q̃ vistiere el habito de la Beatissima Virgen Maria, ò sera deuota desta Religion.

Indulgencias concedidas solamente à los Frayles, Monjas, Donados, y familiares de la Orden.

EL Papa Pio V. año 1567. por sù breue dado en Roma *Apud Sãctum Petrum*, el año 2. de su Pont. declara y haze à esta Religion la quinta Mendicante. Visitando qualquier Iglesia de la Religion, contrito y confessado, ò con proposito de confessarse al tiempo deuido, de las primeras visperas, hasta las segundas en las fiestas de la Beatissima Virgen, esto es, Concepcion, Natiuidad, Purificaciõ, Anunciaciõ, Visitaciõ, y Assumpcion, concede Alexãdro. 3. por cada vna destas fiestas, Indulgen. plenaria. y remission de todos los pecados.

En todos los Sabados de la Quaresma, visitãdo las dichas Iglesias, se gana Indulgen. plen. concedida por Bonifacio 8. A quien dira deuotamẽte cinco vezes el Pater noster, y el Aue Maria, por cada dia q̃ lo dixere se cõcede aquellas estaciones como si visitassen las Iglesias dẽtro y fuera de Roma en el tiẽpo de las dichas estaciones. Y à esto se añade, que diziẽdo otras

cinco vezes el Pater noster y el Aue Maria, y gloria Patri: y vna vez el Pater noster, y Aue Maria, con el Gloria Patri, por la Santidad de Leon.10.(q̃ concedio estas Indulgencias) ganã las estaciones del santo Sepulchro de Ierusalẽ, y de Santiago en Compostella. A quien eligiere vn confessor aprouado del Ordinario, y cõfessando à aquel enteramẽte todos sus pecados, concede Innocencio.8. que vna vez en la vida, y vna en caso de muerte pueda ser absuelto d̃ todos sus pecados, y qualesquier excessos: aunque sean reseruados a la sede Apostolica, y al Sum. Ponti. Los seglares q̃ traerã el habito ganaran esta Indulgen. y todas las demas q̃ estan concedidas à lo Frayles y Monjas.

Indulgencias concedidas solamente à los Parientes, Fundadores, Protectores, y Bienhechores de la Religion.

QValquier que por su deuocion traera el habito de la Orden en vida, o en caso de muerte, ordenara ser vestido de dicho habito, ò de su propria voluntad elegira sepultura en las Iglesias de los frayles Sieruos de nuestra Señora, conseguira indulg. plena. y remission de todos sus pecados, concedida por Benedicto.11. Al padre y à la madre de cada Religioso, cõcede Calixto.3. indulg plena. vna vez en la vida, ò por modo de sufragio despues de

la muerte en Purgato. A los fundadores de las Iglesias, capillas y casas de la Orden, y à sus defensores, no solamẽte cõcede Nicol. 4. la participaciõ de las Indulg. y gracias de la dicha Ordẽ, y q̃ vna vez en vida, y otra en caso de muerte cõsigã Indulg. plen. mas aũ diziẽdo delante el altar mayor de las dichas Iglesias 5. vezes el Pater nr̃, y el Aue Maria, seã participãtes de las estaciones de Roma, como si presencialmente visitassẽ aq̃llos lugares en los dias para esto diputados. A los abogados, procuradores, medicos, y sus substitutos, y a su familia, con dezir 5. vezes el Pater nr̃, y el Aue Maria, y rogar à Dios por la paz y exaltaciõ d̃ la Iglesia, cõcedẽ Matt. 4. Inno. 8. las mismas estaciones como esta dicho arriba. ¶ *Indulgencias cõcedidas comũmente para todos los fieles Christianos à la Ordẽ d̃ los Sieruos de N. Señora.* ¶ QVIEN en hõra de la B. Virgen Maria cõ reuerẽcia besarà el habito de los Religiosos sieruos suyos, por cada vez ganara 5. años y 5. quarẽte. de Indul. A todos los sacerdotes, y ordenados, *in sacris*, cõcede Ioã 22. la omissiõ, y las negligẽcias d̃ las horas canonicas, y diuinos oficios. Qualquier q̃ se hallara à oyr la primera missa de vn sacerdote nueuo de la dicha Ordẽ, ganara 3. años. y 105. dias de Indulg. cõcedida por Honor. 3. Quiẽ quotidianamẽte oyra missa en las Iglesias d̃ la Religiõ, por cada vez ganara vn año y 245. dias de Indul. cõcedida por Clem. 4. Todos los q̃ oyrã enlas Iglesias

de la Religiõ la palabra đ Dios, por boca đ los PP. Predicadores đ dicho Ordẽ, por cada vez ganará en qualquier tiẽpo đl año 3. años y 245. dias de Indul. cõcedidas por Greg. 9. Quiẽ en los dias đ Quaresma, esto es el Lunes, Miercol. y Viernes, oyra el sermõ de los dichos PP. Predicadores en sus Iglesias, ganara 6. años, y 26. dias đ Indulg. cõcedida por Benedict. 11. Cada persona q̃ vsara alguna obra de piedad y đ charidad con los dichos Religiosos, gana 40. dias de Indulg. concedida por Greg. 9. Oyẽdo deuotamente los Sabados cãtar la Salue Regina en honra de la Virgẽ santissima en las Iglesias đ los Religiosos sieruos suyos, por cada vez gana 140. dias de Indulg. concedida por Sergio 3.

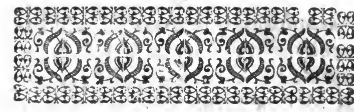
A los q̃ visitaren las Iglesias de la Orden en las festiuidades de N. Señora es a saber, Asũpciõ, Natiuidad, Cõcepcion, Visitaciõ, Presentaciõ, Purificacion, y Annunciaciõ, de las primeras visperas hasta el trasmontar del sol, cõcedẽ Sixto 4. Indulg. plen. Honorio 8. 40. años, Nicolao 5. 80. años y 80. quarent. Leõ. 4. 7. años, y 12. quarent. Bonifacio 4. 40. años. Inno. 4. mil años. Inno. 8. 3. años, y ciẽ quarẽt. Greg. 9. 800. años y 80. quarẽt đ Indulg. Visitãdo las Iglesias de la Orden cada dia del año, se gana por cada vez 208. años đ Indul. y 207. quarẽt. y 300. dias cõcedida p̃ Estefa. 5. En todas las fiestas đl año p̃ cada vez siẽdo la fiesta comũ se cõcedẽ 13. años de Indulg. y otras tantas quarent. concedidas por Greg. 10.

En todas las festiuidades de N.S.Iesu.Xpo, y por todas sus octauas, visitãdo las dichas Iglesias, se cõcede 346. años de Indulg. y cien quarant. concedidas por Sixto. 4. En la fiesta titular del nõbre de qualquier Iglesia de la orden, y por toda la octaua, se cõcedẽ 170. años de Indulg. y 132. quarẽt. cõcedida por Ioã. 11. y Serg. 3.

V. F. Michael Pedrola S. T. D. & Carmelit. Prior ex commiss. Illust. Vic. Gen. & Offic.

Hieronymus de Vilana Offic: & Vicar. Gene.

Y pues este Thesoro no està escondido, sino manifiesto en el campo desta sagrada Religion, y es de joyas tan preciosas y diuinas:
Isai. 55. *Venite, emite. absque argento, & absq. ulla commutatione.* Veni que de gracia se os comunican estas gracias sin truecos, cambios, ni interesses de oro, plata, ni otra cosa: porque, *Quod gratis accepimus, gratis omnibus damus*: Lo que recebimos graciosamente de la mano del Señor à gloria suya, y de su santissima madre, tãbien para este mismo fin, quanto es de nuestra parte lo comunicamos, y damos sin precio lo que no tiene precio por su gran valor. Plega à su Diuina Magestad nos aprouechemos de las ocasiones, para que con tales thesoros, podamos rescatar la Israel espiritual que es el alma, por cuya libertad Dios hombre, en quanto tal murio, el qual al pio Lector para su santo seruicio y nuestro amparo, y patrocinio guarde, como desseamos. AMEN.



ISRAEL LIBERTADA, Y Fundamento del Psalmo 113.

VERSO PRIMERO.
In exitu Israel de AEgypto.



SABIDA cosa es entre los que ya por alguna via tienen alguna luz y noticia de las cosas de la sagrada escritura, vna referida por muy celebre en muchos y diuersos lugares della (especialmente en el Genesis y Exodo, donde primero y principalmente se trata en diuer-

ſos capitulos)y es;que el Patriarca Iacob nieto del ſanto Abraham, y hijo de Iſaac, tuuo doze hijos, entre los quales fue vno, el querido Ioſeph (hijo vnico de ſu cara y biẽ merecida y ſeruida Rachel)el qual inuidiado de ſus hermanos, fue vendido de ellos à vnos Iſmaelitas que ſe deshizieron del con Putiphar,hombre poderoſo en Egypto que le comprò por eſclauo:y amãdole deſpues por ſus ſingulares virtudes,como à hijo,le entregò toda ſu hazienda y bienes, excepto la muger: porque eſſa, entre todas las naciones que han vſado de alguna pulicia, ha ſido ſiempre caſo reſeruado para ſolo ſu marido, à quien deuen guardar ſumma lealtad: la qual faltando en eſta aleuoſa dueña,requiriò de torpes amores al caſto moço y fiel criado,que como tal,por no condeſcender cõ ſus luxurioſos deſſeos y importunos

nos ruegos, sin hazer caso de sus apassionadas palabras, ni lasciuas obras, acordò para mejor huyr la ocasion (como deuen hazer los justos en refriega tan peligrosa) poner tierra en medio dexando à la deshonesta señora con la palabra en la boca y capa en las manos, (como su desembuelto modo de proceder merecia) de lo qual sentida como muger menospreciada, acordò vengarse del santo mancebo, leuantandole (como entre tales es ya antigua costumbre) mil falsos testimonios, de que auia querido forçalla. De lo qual conuencido (al parecer) el inocente moço por los indicios de la capa suya, y agenas exclamaciones, juntas con las fingidas lagrymas de su ama, fue preso de su amado amo y querido señor. Y puesto inconsideradamente del entre malhechores, donde estuuo algun tiempo trata-

do qual si lo fuera: pero como la
Esdras. lib. 3. cap. 3. verdad sea (como dixo Esdras lib.
3. cap. 3.) la cosa mas fuerte desta
vida, y salga à luz quando menos
se piensan, manifestandose y subiẽ-
do à lo alto como azeyte entre los
demas licores, y la sabiduria acom-
pañada con el temor de Dios (que
es en lo que principalmente consi-
Eccli. cap. 1. Prob. 1. & Psal. 10. Sap. 17. ste la verdadera Sabiduria) no de-
xen ni desamparen al justo (como
dize el Espiritu santo) por mas ven-
dido, aprisionado, y aherrojado que
estè, ni Dios (que siempre tiene
puestos los ojos sobre los suyos
Psal. 33. *Oculi Domini super iustos*) se olui-
de vn punto de ellos; dio orden
como quando menos pensauan,
Psal. 104. *Misit Rex & soluit eum*: Embiò el Rey
Faraon, y le sacò de aquel triste es-
tado, para que tuuiesse el supremo
y mas alto de su casa, haziendole
su Gouernador general, y segunda
persona en ella, y en todo su Rey-
no de

no de Egypto y ſu tierra(como dize alli la miſma eſcritura: *Conſtituit eum Dominum domus ſuæ, & principem omnis poſſeßionis ſuæ*) quando en ella amenaçaua aquella general penuria de frutos y vniuerſal hambre que le pronoſticauan ſus ſueños, de cuya interpretacion y declaracion vino à ſubir Ioſeph(ordenandolo aſſi el Señor) à tan grande y no penſada priuança, en la qual eſtando, y el tiempo ya en gran neceſſidad, tuuo modo como para ſacar de ella y ver à ſu padre y hermanos, los hizo venir à todos de ſu tierra, con ſus familias y ganados à Egypto, donde por reſpecto de Ioſeph, fueron bien recebidos y acariciados del Rey y los ſuyos. *Geneſ.47.* Pero muertos todos, y quedando ſus deſcendientes en aquella tierra, oluidados ya los naturales de ella de los beneficios vn tiempo recebidos de los Iſraelitas, dieron en *Exod. 1.* *Ibi.*

tratallos como à estraños, y mandallos como à criados, aperreãdolos, tareandolos, y açotandolos como à esclauos, en cuya dura y tiranica seruidumbre, auiendo estado algunos años con el desconsuelo, aflicciones y trabajos que se podra pensar (pues llegaron à tanto, que ya no querian llegar à sus mugeres, por no dexar à sus hijos siendo libres sujetos à tanta miseria, y miserable esclauitud) clamando della, los oyò quando conuino el Señor que siempre tiene las orejas puestas en los ruegos de sus sieruos, y en sus calamidades y trabajos (como dize el Profeta Dauid

Psal. 33. Psalm. 33. *Aures eius in preces eorum*) y los sacò destos, muy augmentados y mejorados de lo que auian entrado en Egpyto, para dalles la propriedad y possessiõ desseada de la fertil tierra de Canà, y otras mu chas que tenia prometidas à los Sã

tos

tos Padres:por donde comunmente se llama tierra de Promission, en cuyo viaje y acquisicion tuuieron los hijos de Israel mil raros y peregrinos sucessos; de algunos de los quales haze aqui mencion Dauid en este Psalmo ciento y treze, el qual segun los Hebreos, es el mismo con el ciento y doze: pero segun los nuestros, desde este verso, *In exitu Israel &c.* es otro Psalmo de por si, y en numero es el ciento y treze. Su titulo es *Alleluia*, como en el antecedente y otros.

Su auctor fue el Real Propheta Dauid, el qual le hizo (como dize aqui Iacobo de Valencia) paraque en alabança del Señor se cantasse en la solemne fiesta y dedicacion de su tabernaculo y santo templo. En el qual Psalmo su Autor da gracias al Señor por auer librado su pueblo de la captiuidad de Egypto, sacandole de su tyranico poder *Iacobo de Valencia.*

con mano poderosa, vsando con el mil prodigios protentos, señales y marauillas (como se vera mas largamente en el Exodo, y otras partes, donde se cuentan milagros inauditos y otras cosas dignas de eterna memoria que el Señor vsò con los suyos en aqllas y otras ocasiones;) de las quales toca y refiere aqui el santo Profeta algunas, aunque no siguiendo en todos el orden historico, y de tiempo, como en otros muchos lugares vsa muy ordinariamente la sagrada Escritura, anteponiendo ò pospuniendo muchas cosas como mas conuiene; especialmente quando la composicion es en metro qual es esta, en la qual el primero verso deste agradable Psalmo dize assi.

In exitu Israel de AEygpto, domus Iacob de populo barbaro. Que quiere dezir: En la salida đ Israel de Egypto, la casa de Iacob del pueblo barbaro.

ro. Que en buen romance parece que es como si mas claramente el Profeta dixera.

Psalmo de las proezas, hazañas, marauillas, y milagros que obrò Dios con los hijos de Israel y casa de Iacob quando los sacò del poder del pueblo barbaro de Egypto.

Donde es de notar, que este pueblo Hebreo vnas vezes se llama Israel, y otras Iacob: porque los doze tribus vinieron de vn santo Patriarca deste nombre, el qual se llamò tambien Israel, que se interpreta entendimiento, ò varon que vee à Dios, Principe con Dios, ò vision, ò fuerte dirigido de Dios, el qual nombre le puso el Angel, quando à la buelta que hizo Iacob con sus mugeres, hijos y familia de casa de Laban su suegro luchò con el vna noche, como se dize en el Genesis cap. 30. y al amanecer le preguntò por su nombre, y dixo. Como te lla- Genes. ca. 30.

llamas? A lo qual respondio el Patriarca, llamome Iacob. Y el Angel le dixo: Pues de aqui adelante tu nombre sera Israel, que quien con Dios se ha mostrado fuerte, quanto mas con los hombres? Y assi destos dos nombres Iacob, y Israel, vsa aqui el texto sagrado: y quiça primero en lugar del que fue postrero en tiempo para dar à entender, que son mas de estimar los nõbres que da Dios, que los que dan los hombres, y los dones de la gracia, que los de la naturaleza. Y assi antepuniendo à estos essotros: llama à sus descendientes primero Israel, y despues Iacob, vsando de entrãbos; por auer venido aquel pueblo deste santo Patriarca que se llamò de la vna y otra manera. Y al pueblo de Egypto llama barbaro, no solo por ser fiero en sus costumbres, y idolatra en su profession, sino tambien y principalmente: porque

que(como aqui dizen comunmente los Autores que exponen este psalmo) todas la naciones y pueblos excepto el Hebreo, Griego, y Latino, se llaman barbaros en consequencia de lo qual, como el Egypcio no fuesse de ninguno destos, se lo llaman aqui: y dize el Psalmista, que en la salida dl pueblo querido y regalado (que era el dicho de Israel y Iacob) obrò Dios por el grandes marauillas, quando le sacò deste barbaro pueblo Egypcio, ò Gitano: y en el discurso de su viage de las quales no contento con auellas apuntado assi el Profeta *in genere*, va refiriendo algunas *in specie*: ò particularmente como se vera luego en el verso siguiente que dize ansi.

(:.:)

VERSO

VERSO SEGVNDO

Facta est Iudæa sanctificatio eius: Israel potestas eius.

Que en romance quiere dezir:

Fue hecha Iudea su santificacion: Israel su potestad.



ESTE verso tiene diuersos sentidos y explicaciones literales, y assi dizen vnos, que esto se entiende porque santificò Dios à su pueblo, separandole de los Egypcios, paraque libre de los impedimentos que alli tenian, le adorasse y siruiesse como deuian: y para esto, les dio ley, Profetas, templo, y otras cosas. Por lo qual, y auerse cumplido tambien despues de la salida de Egypto, lo que les auia manda-

mandado,estando en el,que le santificassen (como dixo à Moyses en el Exodo ca. 13.)todos los primo genitos de los hijos de Israel: por esto(lo qual tuuo effecto en esta salida de Egypto) se llama esto aqui santificacion de Iudea (que tambiẽ se llama assi este pueblo,como consta de otros muchos lugares de la misma escritura)y porque esta salida deste pueblo dl poder del Egypcio,fue hecha del Señor con mano poderosa, mostrandose poderoso : dizen que dize aqui esto. *Facta est Iudæa sanctificatio eius : Israel potestas eius.* Que es dezir en este sentido : Quando Dios sacò à su pueblo de Israel y casa de Iacob de poder del barbaro Egypcio, entõces santificò à Iudea; (que es aqui lo mismo que dezir à la gente, ò nacion Iudayca)escogiendola para si, y sacandola con mano poderosa de poder de sus enemigos donde estaua

Exod. ca. 13.

eſtaua auaſſallada, fatigada y opri mida. Otros dizen (y le parece mas à propoſito al Doctor incognito ſobre eſte lugar) que aquel termino *Iudæa*, no ſe entiende por todo el pueblo Iudayco, ſino por ſolo el tribu de Iudà, y que del ſe entiende alli aquella ſantificacion: porque en aquella ocaſion quando los Egypcios venian en ſeguimiento y alcance de los Hebreos, ninguno dellos ſe atreuia à entrar por el mar Bermejo, aunque le vian ſeparado y diuidido; y Dios les ofrecia el paſſo à pie enxuto por el camino, q̃ paraque paſſaſſen, les auia abierto milagroſamẽte. Y Aminadab caudillo y Capitan deſta familia y tribu de Iudà con ſu gente entraron valeroſamente, animando con ſu exemplo à los demas del exercito que le ſiguierõ: y por eſta fê que eſte tribu mas que otro tuuo en eſta ocaſion tan importante, y

efte animo y valor con que fe auen
tajò à los otros en la confiança,obe
diēcia,y feruicio de Dios,quedarō
defta vez sātificados à el por efte he
cho,y merecierō (fegū muchos)te
ner por el los fuceffores ďfta tribu
el ceptro,corona,y mādo de Ifrael
como le tuuieron hafta la venida
del Meffias, como fe lo auia profe- Genef.49.
tizado á la hora de fu muerte el fan
to Iacob à fu hijo Iudas, cuya tribu
y linaje mas que otro, quedò affi en
efto como en fuceder della el Mef
fias, mejorada, fantificada, y efti-
mada mas que las demas, en eftas
y otras muchas cofas, refpeto de
las quales dize aqui aora Dauid,
Facta eft Iudæa fanctificatio eius &c.
que en efte camino y por lo que en
el aqui acaecio à la tribu de Iudà
la fantificò, ò fue fantificada, y
honrada de Dios, y porque à todo
el pueblo de Ifrael diò la tierra def
feada de los Cananeos, ò de Pro-
miffion

mission,echando della à los Gentiles por medio de los Israelitas, haziendolos temidos, estimados, ricos, y poderosos,dize luego q̃ *Facta est Israel potestas eius*, que Israel fue hecha su potestad,ò la nacion y gente à quien engrandeciò,en potencia à quien (como dize aqui Nicolao de Lyra) llamò potencia suya: porque con ellos destruyò à sus enemigos. No porque sin ellos no pudiera tambien hazello, sino porque para mayor manifestacion de su justicia con los Gentiles,y de su misericordia y amor para con los Hebreos, quiso tomallos por instrumento de su potencia, y vsar aqui della mediante ellos, y assi dize en orden à los tales,que fueron su potestad. *Israel potestas eius.* Y passando adelante en otras misericordias y marauillas que con ellos obrò, dize luego en el verso siguiente.

Nicolao de Lyra.

VER-

VERSO TERCERO.

Mare vidit & fugit: Iordanis conuersus est retrorsum.

El mar viò y huyó, el Iordan se boluio atras.



APVNTA aqui el Profeta dos milagros de los mas celebres, señalados, y grādiosos, q̃ Dios obrò por los suyos en este viaje, y del primero, que fue casi al principio del, dize, *Mare vidit & fugit*, lo qual y la ocasion que tuuo para dezir esto, con lo que en ello passò fue esto.

Cansados los Egypcios de padecer calamidades con aquellas plagas tan ordinarias y trabajosas con que los castigaua Dios por no que-

rer dar libertad à su pueblo, acordaron de hazello mas por fuerça (como dizen) que de grado, por eximirse de los trabajos que por no hazello, cada dia les llouian aquestas: por lo qual, no solo les otorgarõ la licencia que pediã para yrse, pero aun les rogaron que se fuessẽ, y les ayudaron para ello: pero apenas lo vuieron hecho, quando se arrepintieron y dixeron (Exod. ca.
Exod. c. 14. 14.) *Quid voluimus facere vt dimitteremus Israel ne seruiret nobis?* o necios de nosotros (como si dixeran) y que mal que hemos andado en dar licencia à los Israelitas paraque se vayan, y no nos siruan? no nos hemos entendido, vamos tras ellos, y buel uan o mueran à nuestras manos, y haziendo armar para esto seys cientos carros de guerra con gran cantidad de gente, fue el Rey en persona en su alcance, y echando brauatas y reptos contra los pobres
Hebreos

Hebreos dezia: *Per sequar, et compre hendam, & diuidam spolia, implebitur anima mea, euaginabo gladium meum interficiet eos manus mea.* Yo los perse guire y dare alcance, diuidire y repartire los despojos, y me vengare dellos à mi gusto: pondre mano à mi espada, y por mi propria mano les quitare las vidas. Y como tuuiesse noticia que yuan la buelta del mar Bermejo por entre vnos riscos inaccessibles, y considerasse que estauan de todas partes cercados y como acorralados, aguijò de manera por no perder la ocasion, que vino á descubrillos, que estauã á la lẽgua del agua seguros, de que se le deuio de doblar el cõtento. Y como los Hebreos los descubriessen de repẽte, y se viessen cercados por los lados de montes, por delãte del mar, y por detras de sus enemigos que venian desseosos de beuelles la sangre, y no hallassen via ni

Exod. 15.

modo como les poder huyr el rostro, y por todas partes se viessē cerrados los passos, fue tanto el temor y turbacion, que dize Philon Iudio
Philō Iudio. en sus antiguedades, que de las doze tribus las quatro como desesperadas quisieron lançarse en el mar para ahogarse, y las otras quatro tratauā de darse á merced, y las de Iudá, Leui, Ioseph, y Benjamin, se determinaron de morir peleando antes que boluer á manos de tan fieros y crueles enemigos: y assi auia entre ellos vna confusion estraña sin saber que medio elegir entre tantas desuenturas: todas las quales quebrauan en quexas contra Moysen, à quien dezian. *Non ne*
Exod. 14. *iste est sermo, quem loquebamur ad te in AEgypto dicentes: Recede à nobis vt seruiamus AEgyptijs? &c.* Parecete bien (como si dixeran) de auernos engañado y sacado á morir en este desierto á manos de nuestros enemigos?

gos? no te deziamos bien nosotros
que nos dexasses seruilles en paz,
que mejor era que no morir à sus
manos en guerra como aora ve-
mos que sera? no fuera mejor aca-
bar alla donde por lo menos auia
sepulcros que aqui en esta soledad
donde aun hasta esso falta? Pero ani
mãdolos Moysen (como aquel que
sabia que los auia traydo Dios por
alli para mas bien suyo y vengança
de sus enemigos) y assegurandolos
ꝗ el Señor pelearia por ellos, como
lo verian por la obra, hiriendo por
su mandado las aguas del mar con
la vara marauillosa, se abrierõ y die
ron passo franco; haziendose à vna y
a otra parte como vn muro, dexan-
do el camino abierto (ora fuesse
vno solo como sienten vnos, ora do
ze como sienten otros) por donde
passassen como passaron, los doze
tribus a pie enxuto, con tanto da-
ño de sus enemigos que, quisieron

Psal.105. seguillos, que *vnus ex eis non remansit*: que no quedo hombre de todos ellos que pudiesse boluer con las nueuas: porque todos fueron submergidos y anegados en las aguas a vista de los Hebreos, en cuyo beneficio se auian abierto y hecho a vna y otra parte; por lo qual dize aqui, *Mare vidit & fugit*: que el mar viò y huyo. Lo qual se ha de entender metaforicamente assi como quando solemos tambien dezir que se rien los campos, para dar a entẽder que estan verdes, floridos, y loçanos, en conformidad de lo qual y aludiendo a lo que suele suceder a vno que vè a otro, de quiẽ teme y huye, dize aqui, que el mar viò y huyo, conuiene a saber retirando atras sus aguas al mandado del Señor a quien todas las cosas obedecen y assi dize luego como confirmando esto y passando cõ su narracion adelante, *Iordanis conuersus*

sus est retrorsum. Que el Iordan se boluio atras. Aunque esto fue mucho despues en tiẽpo de Iosue, en cuyo libro en el cap. 3. se cuenta esta historia y caso memorable y milagroso, y fue;que llegando el pueblo de Dios al Iordan,rio caudaloso que tiene su origen de dos fuentes llamada la vna Ior,y la otra Dã, de donde toma el nombre Iordan, el qual baña la tierra de Promissiõ por donde suele correr algunas vezes con gran impetu por las muchas aguas que se le llegan, desde las cumbres de Amana,y Senir mõtes famosos adonde estan aquellas fuentes : la primera en el primero, y la segunda en el segundo.Llegando pues à este rio, que venia de mar à mar(como dizen) y sin se poder vadear ni passar por todos aq̃llos llanos,hizo Iosue que los sacerdotes entrassen en el con el arca del Señor, llamada comunmente *Iosue.*

del teſtamento, y las aguas no ſolo ſe diuidieron y apartaron dando lugar paraque paſſaſſe el pueblo (como ſucedio en el mar Bermejo) pero las que eſtauan de la parte inferior, corrierõ haſta el mar muerto, donde deſagua: y las que veniã de la parte ſuperior, ſe condenſaron, y endurecieron como vn fortiſſimo muro en tanto grado, que qual ſi fuera de argamaſa ò bronze, no ſolo no le podian romper las aguas que venian, antes bien reſurtiendo las vnas en las otras ſe boluiã atras todas, porque topauã en la pared q̃ eſtaua hecha de las primeras cõ q̃ ſe impedia la corriente y paſſo de las vltimas por lo qual dize que el Iordan ſe boluio atras, lo qual durò entre tãto, y mientras q̃ duro el paſſar todo el pueblo, lo qual hecho boluio el rio à ſu madre y comun curſo como ſolia: porq̃ ceſſando la cauſa, ceſsò (como dizẽ) el effecto.

De

De aqui quedan probadas de camino dos coſas que tocamos en el principio aunque de paſſo. La vna, que no ſe cuenta aqui todo lo que paſſo alli. La otra, q̃ tampoco en lo que ſe cuenta ſe guarda el miſmo orden hiſtorial y de tiempo, en que y como paſſo, ſino otro, contando las coſas interpoladamente, y poniendo vnas vezes las primeras postreras: y otras (como ſe vè) las poſtreras primeras. De lo qual, ſi alguno preguntare la razon (demas de la dada al principio) digo de nueuo con ſan Auguſtin, y con la Gloſa ordinaria, y otros aqui; que es porque como el intento del Profeta no ſea contar lo paſſado, en quanto tal preciſamente, ſino en quanto aquello mira à lo futuro: porque en aquello eſtan figuradas otras coſas que pretende en eſto: no trata todo lo que alli paſſò, ni ſegun el orden de tiempo como paſſò;

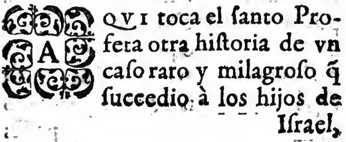
D. Auguſt.
Gloſ. Ord.

passò; sino trata lo que importa, y como importa para su proposito, como se lo dictaua el Espiritu santo, que es el principal autor de la sagrada Escritura, del qual guiado y encaminado el Profeta, prosigue à otros mysteriosos successos que vuo en aquel largo viage y camino diziendo, como veremos en el verso siguiente.

VERSO QVARTO.

Montes exultauerunt sicut arietes, & colles sicut agni ouium.

Los montes se alegraron como carneros, y los collados como corderos de ouejas.



AQVI toca el santo Profeta otra historia de vn caso raro y milagroso q̃ succedio à los hijos de Israel,

Israel,y fue,que como llegassen al
rio Arnon, que passa por el desier-
to, y diuide à los Moabitas de los
Amorreos,y desciende(segun Iose- *Ioseph.*
pho)de los montes de Arabia y de
sagua enel mar muerto,estando de
la otra parte del rio grandes pe-
ñascos,y leuantados montes mila-
grosamente se inclinaron,paraque
el pueblo Hebreo passasse, como
se cuenta en el libro de los Nume-
ros cap.21. sobre el qual lugar re- *Num. 21.*
fiere Nicolao de Lyra, que fue opi- *Nicolao de*
nion de los Rabinos que en aque- *Lyra.*
llos montes que estauan de la otra
parte del rio, auiã muchas cauer-
nas y cueuas dentro, de las quales
estauan escondidamente puestos
como en celada y emboscada mu-
chos enemigos del pueblo d Dios
que pretendian impedilles y defen
delles el passo,y dar sobre ellos re-
pentinamente quando fuessen à
querer vadear el rio y passar por
el de

el de la otra parte, y para esto esta-
uan ya aprestados con muchas ar-
mas y belicos pertrechos y muni-
ciones. Pero el Señor que venia
Exodo.15. capitaneando su pueblo, hizo que
Psal.79. estos grandes montes y collados
se inclinassen hasta el suelo, y co-
giendo debaxo à sus enemigos, los
matassen à todos: y el inclinarse
estos montes, fue hàzia la parte de
los Hebreos, llegando desde la vna
à la otra ribera, y quedando en for
ma de puente, sobre la qual passò
todo el exercito à pie enxuto à las
tierras y terminos de los Moabitas
(como pretēdian) y acabado q̃ vuo
de passar, boluieron los mismos
montes por marauillosa virtud à
leuantarse, tornandose à su ser co-
mo antes estauan, dexando estrella-
dos y hechos tortilla à los que es-
tauan debaxo: y porque estos mon-
tes y collados parece que como
dando la en buen hora y bien veni-
da de

da de su llegada à los Hebreos, y como reconociendolos ya por seño res suyos,y de aquella tierra,se inclinaron à su presencia,y se alegraron con su vista,gozandose,y regozijandose(al parecer) con ella, como suelen hazer los carneros,quãdo ven las frescas vegas y verdes campos,llenos de crecidas y agradables yeruas,cuya abundancia los incita y combida a gozar de los sabrosos pastos,y los corderos quando ven las vbres y pechos de las ouejas sus madres cargadas de blãca y dulce leche, cuya alegre vista retoçandoles(como dizen) el gozo y contento en el cuerpo,les es causa de dar mil saltos y brincos, haziendo mil vistosas cabriolas en el ayre,dando mil cosetadas y carreras de vna a otra parte, y reboluiẽdo sobre vna y otra mano, quando menos se catan, se ponen en dos pies, dexandose venir vna y otra

vez

vez a tierra: y boluiendo con presto y alegre regozijo a leuantarse de ella, para tornar de nueuo a toparse y encontrarse de contento: assi aludiendo a esto y hablando el Profeta metaforicamente (porque los montes ni cosas inanimadas, no pueden propriamente hablando, ver, alegrarse, ni sentir, como diximos del mar) dize que los montes se alegraron como carneros, y los collados como recentales y corderos de ouejas, *& colles sicut agni ouiũ.* O podemos dezir, que se alegraron los montes y collados: no porque en ellos pueda caber esso formalmente por ser incapaces dello (como hemos dicho) sino porque fueron ocasion a los Hebreos de alegrarse, y dar a Dios gracias de contento, viendo muertos y hechos pedaços de los montes a sus enemigos que estauan debaxo de ellos ocultados y escondidos: y viendo

que

que sin dificultad ni trabajo auian passado a pie enxuto a sus tierras, haziendose para esto puente los mismos montes y collados que poco antes estauan hechos, cueuas de ladrones y receptaculos de traydores, conuirtiendose todo en daño dellos, y en bien de los Hebreos, los quales con tan raro y no pensado sucesso se alegraron, dando por ventura de contento, mil saltos y brincos como carneros, y como corderos de ouejas. Acerca de la qual palabra Corderos de ouejas, podra reparar alguno, y parecelle superflua la vltima, pues està claro, que si es cordero, que no ha de ser de loba, ni de leona, ni otro animal sino de oueja: porque natural y comunmente hablando, cada animal engendra y pare su semejante, en especie. Y dixe natural y comun munmente, por algunas mezclas que suele auer, de que salen diferentes

rentes ò monſtruoſos; de lo qual no trato aqui aora. Y aſſi boluiendo al propoſito, quien atẽtamente lo mirare el modo de hablar del Profeta, y reparare en el, vera que no fue palabra ſuperflua (pues no la ay, ni puede auer en la ſagrada Eſcritura) ſino galana y aguda, con que da a entender la grandeza del gozo y contento que alli vuo: porque aunque es verdad, que no ſolo los corderos, ſino tambien los carneros ſon hijos de ouejas, por donde aſſi los vnos como los otros ſe cõprehenden debaxo deſte nombre de ganado ouejuno, a diferencia del cabruno, y otros: pero ay doblada razon en llamar a ſus recẽtales y nueuos corderillos, corderos de ouejas, que a los carneros ò corderos a quien ellas ya no criã: porque los tales carneros ſon hijos ſuyos por el nacimiento: pero no por la actual criança, porque ya co-

ya como ganado que se sabe y pue de criar sin madre, andan sin ella, y à penas la reconocen ni acompa ñan. Y assi su gozo solo mira à los campos, de cuya fertilidad se alegran y regozijã:pero el de los corderillos y recentales nueuos,no solo hay tienen puesta la mira, sino principalmente à los pechos de las madres, en que immediatamante està encerrado y depositado su cõtento y su sustento y plazer, pues (como dize el refran)do no ay comer,no ay plazer: por donde viendo alli el deposito de su comer y de su plazer;y tambien en los campos,tienen doblado contento, que los carneros y corderos, que ya se crian sin madre, y se sustentan de sola la yerua de los prados,y llamã se los tales recentales ò corderillos, mas propriamente corderos de ouejas,que los otros, aunque lo sean, como son todos:porque estos

no ſolo en el nacimiento, ſino en la actual criança ſon ſus hijos: pero eſſotros, ſolo en lo primero: porque lo ſegundo, como ya paſſo, y no les es neceſſario, no tienen caſi memoria de ello: y aſſi no tienen tantas ocaſiones, como eſtotros mas tiernos las tienen de alegrarſe con las viſtas de ſus madres y de ſus vbres cargadas de leche, adonde leuantã cada momento los ojos como conſiderando, que de alli les ha de venir ſu auxilio, ſu remedio y ſuſtento: y por otra parte, como ſu ſangre mas nueua y pura es cauſa de mayor gozo, no caben de contento y alegria; y aſſi es el ſuyo mayor que el de eſſotros, y ſe llaman mas propriamente hijos de las ouejas que eſſotros, y celebrã por eſtas y otras razones ſus alegrias y contentos mas que eſſotros: por lo qual, no cõtento con dezir el Profeta que ſe auiã alegrado como carneros, dize

luego

luego para explicar y subir mas de punto este gozo, y el pensamiento del que se alegraró tambien como corderos, y no como qualesquiera corderos, sino como corderos de ouejas, que es dezir: como aquellos corderos à quien las ouejas crian actualmente, por lo qual son llamados mas propriamente hijos suyos que los demas, cuya exposicion he dado, siguiendo la opinion de los que dizẽ que esto se ha de atribuyr à alegria, lo qual digo, porque se que Cayetano y otros dizẽ, que se ha de atribuyr à tristeza, ò miedo, como la del verso antecedente en que dixo: *Mare vidit & fugit: Iordanis conuersus est retrorsum.* Cuya opinion dexada aora sin aprobar ni reprobar, y boluiendo à la nuestra, y à añudar el hilo donde le dexamos, digo; que como admirado nuestro Profeta de tan grandes marauillas como el Señor aqui vsò con los

ſuyos buelue en ſu nombre à dalle gracias dando(como dizen)la vaya y eſcarneciẽdo (para gloria del Señor) de los montes y aguas y de ſu fuga , y preguntandoles à todos como auia ſido, y burlando dellos, dize en los verſos ſiguientes deſta manera.

VERSO 5. y 6.

Quid eſt tibi mare quod fugiſti? & tu Iordanis quia conuerſus eſt retrorſum?

Montes exultaſtis ſicut arietes? & colles ſicut agni ouium?

Que quiere dizir en Romance.

Que vuiſte mar porque huiſte? y tu Iordan porque te boluiſte atras?

Los montes os alegrastes como carneros? y los collados como corderos de ouejas?



STE vltimo verso ponen algunos sin interrogacion, y otros cõ ella: y siguiendo en esto à los que se la dan (porque para nuestro intento haze mas à proposito) digo que fue lo mismo que si mas claramente hablãdo con ellos les dixera, Dezidme vosotros ò mar, y tu caudaloso rio Iordan, que vistes, que sentistes, ò que vuistes, paraque el vno assi huyesse, y el otro boluiesse assi atras? y vosotros ò montes, y collados, que fue la ocasion de vna nouedad tan grande y nunca vista, como se vio en vosotros, alegradoos los vnos como carneros, y los otros como corderos de ouejas, siendo todo esto tan contra vuestra natural inclinaciõ?

pues el agua es como vn cauallo desbocado, que siempre va corriendo sin auer quien se le atreua á poner delante, ni baste à detenelle, quanto mas hazelle retirar y boluer huyendo, y los montes siẽpre estan (como si dixeramos) colliergüidos, tanto que son symbolo de los altiuos, entonados y soberuios, que no ay quien los haga torcerse, ni inclinarse; pero como aora en estas ocasiones todo fue al contrario, pues el mar huyò, el rio se boluiò atras, los montes y collados se inclinaron, y prostrados en tierra se hizieron puente, paraque sobre sus espaldas no acostumbradas à agouiarse ni sufrir carga, passassen los hijos de Israel; no en balde se admira el Profeta y les pregunta, que les ha acaecido que assi parece que repentinamente han mudado todos de condicion, y aun de naturaleza, haziendo tan contra

el comun y continuo curso suyo? cuya causa pregunta, como si la ignorara. Pero paraque se vea claramente que no la ignora, sino que conoce, y sabe bien de donde prouino, y de que procedio tan estupenda, y admirable nouedad, responde el proprio à su misma pregunta, y dize luego en el verso siguiente.

VERSO SEPTIMO

A facie Domini mota est terra: a facie Dei Iacob.

Que quiere dezir.

Al rostro del Señor, se mouió la tierra, al rostro del Dios de Iacob.



OR venir aqui à proposito, me pareciò antes de passar, adelante aduertir que aũque en este y otros luga-

lugares parece dar à Dios la sagrada Escritura rostro,ojos,orejas,braços, pies, manos, dedos,cuerpo , y otros miembros y humanas acciones como enojarse, entristecerse,tener pesar, arrepentirse, y otras cosas assi,que de suyo dizen mutabilidad , y imperfeccion:no tiene nada desso como falsamente pensarõ algunos Filosofos, Iudios y Hereges, y aun algun tiempo tuuieron algunos de los muy estirados y doctos Catholicos,quales fueron Tertuliano y otros contemporaneos suyos que sintieron (segun algunos dizen, aunque otros le defienden) que Dios era corporeo y de los dichos,vnos le hazian de materia de hierro , otros celeste, y otros de otras;dandole cada qual su forma y figura qual les parecia que le cõuenia,y algunos la humana,fundados en diuersos lugares de Escritura mal entendidos:porque antes

de la

de la misma bien mirada se collige, y ve claro lo contrario, y que ni es mutable, ni compuesto ni corporeo, ni en el ay ni puede auer nada de esso, como lo enseña la sagrada Theologia, y aun la buena Filosofia, que todas à vna dizen y pregonan que Dios es acto purissimo, y espiritu simplicissimo, como prueua bien el Doctor Angelico en la 1.p.q.3. adonde y en sus comentadores se trata largamēte esto, y los autores de los herrores apuntados. S. Thom.
Sino dize esto assi el texto sagrado, paraque por aqui mejor entendamos su potencia, fortaleza, y otros atributos y cosas que ay en el, las quales no pudieramos percebir ni entender tambien, sino fuera debaxo destas y otras semejanças y metaforas, de que à cada passo vsan las diuinas letras para mas intelligencia y bien nuestro. Lo qual supuesto y boluiendo à nuestro proposito, digo

to, digo; que en eſte verſo deſata nueſtro Profeta las queſtiones que auia propueſto en los dos paſſados, y reſponde à todas diziendo: *A facie Domini mota eſt terra*, que es como dezir mas claramente, que todas aquellas marauillas que Dios obrò por los ſuyos en el diſcurſo de ſu largo viage, como abrirſe el mar, huyr ſus aguas, boluer atras las del Iordan, inclinarſe los montes, humillarſe y boluerſe à leuantar los collados como carneros y corderillos de ouejas, que cõ el ver de retoçan, y otras coſas que vuo nunca viſtas, oydas ni penſadas, todas procedieron y tuuieron ſu principio, *A facie Domini*, de la viſta del Señor, que es dezir: que eſſa fue la razon, conuiene à ſaber, querello y mandallo el aſſi para mayor manifeſtacion de ſu potencia y gloria: y para que ſe vea euidentemẽte que à ſu poder y mandado todas las co-

sas obedecen, y no ay alguna que pueda resistille, y en su presencia (como dixo el Eccles. cap. 16.) el cielo, y los cielos de los cielos, los abismos y toda la redondez de la tierra, y todas las cosas criadas que ay en ella, se moueran: y quando Dios las mirare, se daran vnas con otras de temor. Dize aqui Dauid: *A facie Domini mota est terra*; y como en conformidad desto dize en otra parte (Psal. 76.) que las aguas le vieron y temieron: y siguiose de aqui, como por necessaria illacion y consequencia, que los abysmos se turbaron: y en el Psal. 96. aun no contento con esso, dize, que los mõtes se derritieron como cera á la presencia del Señor.

Eccli. ca. 16.

Psal. 76.

Psal. 96.

Y si preguntare alguno, quien es esse Señor? y quien es ò como se llama esse Dios tan poderoso, à cuyo mandato à letra vista, y tã sin replica todas las cosas baxan la ca-

beça

beça y obedecen? y à cuya presencia todas las cosas tiemblan, pues no solo las aguas temen, los abyssmos se turban, los montes se inclinan y bueluen como de cera: los cielos se mueuen, y quanto ay debaxo dellos se estremece, sino que

Iob cap. 26. (como dize Iob cap. 26.) hasta las columnas solidas del firmamento, por quien son entendidos los Angeles, *Contremiscunt & pauent*, tiemblan, y como aca dezimos, à vn bol uer de cabeça, y à vn mirar de ojos se encogen y bueluen tamañitos, llenos de admiracion reuerencial: A esso responde el mismo Dauid en el mismo verso diziendo: que la presencia del Señor, y del Dios tan poderoso, que tales efectos causa, es no la de Saturno, Iupiter, ò Marte, ni otro de los Dioses á quiẽ los vanos Gentiles adorauan, sino *A facie Dei Iacob*. A la presencia del verdadero y poderoso Dios de Iacob,

cuya

cuya omnipotencia es tanta, que no es tanta admiracion y marauilla que las aguas miradas del, huygan; y los montes vistos del, se inclinen: quanto que no queden aquellas secas y estos derretidos como cera, hechos poluos, anichilados, y bueltos à la nada de que fuerõ produzidos y criados, auiendolos mirado: sino que queden para se boluer à leuantar y alçar cabeça, boluiendose à su primer ser (como hemos dicho que lo hizieron) lo qual tambien fue para que se vea, como el es el que *Deducit ad inferos, & reducit*, el que tiene poder para abatir y ensalçar, derribar y leuantar del poluo de la tierra, y dar vida ò muerte, ser ò no ser à todas las cosas, quando y como quiere, como absoluto y vniuersalissimo Señor de todo; sin cuya voluntad la hoja más minima del arbol no se menea, y à cuyo mandato la cosa

ſuyos buelue en ſu nombre à dalle gracias dando(como dizen)la vaya y eſcarneciẽdo (para gloria del Señor) de los montes y aguas y de ſu fuga, y preguntandoles à todos como auia ſido, y burlando dellos, dize en los verſos ſiguientes deſta manera.

VERSO 5. y 6.

Quid eſt tibi mare quod fugiſti? & tu Iordanis quia conuerſus eſt retrorſum?
Montes exultaſtis ſicut arietes? & colles ſicut agni ouium?

Que quiere dizir en Romance.

Que vuiſte mar porque huiſte? y tu Iordan porque te boluiſte atras?

Los

Los montes os alegrastes como carneros? y los collados como corderos de ouejas?

ESTE vltimo verso ponen algunos sin interrogacion, y otros cõ ella: y siguiendo en esto à los que se la dan (porque para nuestro intento haze mas à proposito) digo que fue lo mismo que si mas claramente hablãdo con ellos les dixera, Dezidme vosotros ò mar, y tu caudaloso rio Iordan, que vistes, que sentistes, ò que vuistes, paraque el vno assi huyesse, y el otro boluiesse assi atras? y vosotros ò montes, y collados, que fue la ocasion de vna nouedad tan grande y nunca vista, como se vio en vosotros, alegradoos los vnos como carneros, y los otros como corderos de ouejas, siendo todo esto tan contra vuestra natural inclinaciõ?

pues el agua es como vn cauallo desbocado, que siempre va corriendo sin auer quien se le atreua á poner delante, ni baste à detenelle, quanto mas hazelle retirar y boluer huyendo, y los montes siẽpre estan (como si dixeramos) collierguidos, tanto que son symbolo de los altiuos, entonados y soberuios, que no ay quien los haga torcerse, ni inclinarse; pero como aora en estas ocasiones todo fue al contrario, pues el mar huyò, el rio se boluiò atras, los montes y collados se inclinaron, y prostrados en tierra se hizieron puente, paraque sobre sus espaldas no acostumbradas à agouiarse ni sufrir carga, passassen los hijos de Israel; no en balde se admira el Profeta y les pregunta, que les ha acaecido que assi parece que repentinamente han mudado todos de condicion, y aun de naturaleza, haziendo tan contra el co-

el comun y continuo curso suyo? cuya causa pregunta, como si la ignorara. Pero paraque se vea claramente que no la ignora, sino que conoce, y sabe bien de donde prouino, y de que procedio tan estupenda, y admirable nouedad, responde el proprio à su misma pregunta, y dize luego en el verso siguiente.

VERSO SEPTIMO

A facie Domini mota est terra: a facie Dei Iacob.

Que quiere dezir.

Al rostro del Señor, se mouió la tierra, al rostro del Dios de Iacob.



POR venir aqui à proposito, me pareciò antes de passar, adelante aduertir que aũque en este y otros

lugares parece dar à Dios la ſagrada Eſcritura roſtro,ojos,orejas,braços, pies, manos, dedos,cuerpo , y otros miembros y humanas acciones como enojarſe, entriſtecerſe,tener peſar, arrepentirſe, y otras coſas aſſi,que de ſuyo dizen mutabilidad , y imperfeccion:no tiene nada deſſo como falſamente penſarõ algunos Filoſofos, Iudios y Hereges, y aun algun tiempo tuuieron algunos de los muy eſtirados y doctos Catholicos,quales fueron Tertuliano y otros contemporaneos ſuyos que ſintieron (ſegun algunos dizen, aunque otros le defienden) que Dios era corporeo y de los dichos,vnos le hazian de materia de hierro , otros celeſte, y otros de otras;dandole cada qual ſu forma y figura qual les parecia que le cõuenia,y algunos la humana,fundados en diuerſos lugares de Eſcritura mal entendidos:porque antes

de la

de la misma bien mirada se collige, y ve claro lo contrario, y que ni es mutable, ni compuesto ni corporeo, ni en el ay ni puede auer nada de esso, como lo enseña la sagrada Theologia, y aun la buena Filosofia, que todas à vna dizen y pregonan que Dios es acto purissimo, y espiritu simplicissimo, como prueua bien el Doctor Angelico en la 1.p.q.3. adonde y en sus comentadores se trata largamẽte esto, y los autores de los herrores apuntados. *S. Thom.*
Sino dize esto assi el texto sagrado, paraque por aqui mejor entendamos su potencia, fortaleza, y otros atributos y cosas que ay en el, las quales no pudieramos percebir ni entender tambien, sino fuera debaxo destas y otras semejanças y metaforas, de que à cada passo vsan las diuinas letras para mas intelligencia y bien nuestro. Lo qual supuesto y boluiendo à nuestro proposito, digo

to, digo; que en este verso desata nuestro Profeta las questiones que auia propuesto en los dos passados, y responde à todas diziendo: *A facie Domini mota est terra*, que es como dezir mas claramente, que todas aquellas marauillas que Dios obrò por los suyos en el discurso de su largo viage, como abrirse el mar, huyr sus aguas, boluer atras las del Iordan, inclinarse los montes, humillarse y boluerse à leuantar los collados como carneros y corderillos de ouejas, que cõ el ver de retoçan, y otras cosas que vuo nunca vistas, oydas ni pensadas, todas procedieron y tuuieron su principio, *A facie Domini*, de la vista del Señor, que es dezir: que essa fue la razon, conuiene à saber, querello y mandallo el assi para mayor manifestacion de su potencia y gloria: y para que se vea euidentemẽte que à su poder y mandado todas las co-

sas obedecen, y no ay alguna que pueda resistille, y en su presencia (como dixo el Eccles. cap. 16.) el cielo, y los cielos de los cielos, los abismos y toda la redondez de la tierra, y todas las cosas criadas que ay en ella, se moueran: y quando Dios las mirare, se daran vnas con otras de temor, Dize aqui Dauid: *A facie Domini mota est terra*; y como en conformidad desto dize en otra parte (Psal. 76.) que las aguas le vieron y temieron: y siguiose de aqui, como por necessaria illacion y consequencia, que los abysmos se turbaron: y en el Psal. 96. aun no contento con esso, dize, que los mõtes se derritieron como cera á la presencia del Señor.

Eccli. ca. 16.

Psal. 76.

Psal. 96.

Y si preguntare alguno, quien es esse Señor? y quien es ò como se llama esse Dios tan poderoso, à cuyo mandato à letra vista, y tã sin replica todas las cosas baxan la ca-

beça y obedecen? y à cuya preſencia todas las coſas tiemblan, pues no ſolo las aguas temen, los abyſmos ſe turban, los montes ſe inclinan y bueluen como de cera: los cielos ſe mueuen, y quanto ay debaxo dellos ſe eſtremece, ſino que
Iob cap. 26. (como dize Iob cap. 26.) haſta las columnas ſolidas del firmamento, por quien ſon entendidos los Angeles, *Contremiſcunt & pauent*, tiemblan, y como aca dezimos, à vn boluer de cabeça, y à vn mirar de ojos ſe encogen y bueluen tamañitos, llenos de admiracion reuerencial: A eſſo reſponde el miſmo Dauid en el miſmo verſo diziendo: que la preſencia del Señor, y del Dios tan poderoſo, que tales efectos cauſa, es no la de Saturno, Iupiter, ò Marte, ni otro de los Dioſes à quiẽ los vanos Gentiles adorauan, ſino *A facie Dei Iacob*. A la preſencia del verdadero y poderoſo Dios de Iacob,

cuya omnipotencia es tanta, que no es tanta admiracion y marauilla que las aguas miradas del, huygan; y los montes vistos del, se inclinen: quanto que no queden aquellas secas y estos derretidos como cera, hechos poluos, anichilados, y bueltos à la nada de que fuerõ produzidos y criados, auiendolos mirado: sino que queden para se boluer à leuantar y alçar cabeça, boluiendose à su primer ser (como hemos dicho que lo hizieron) lo qual tambien fue para que se vea, como el es el que *Deducit ad inferos, & reducit*, el que tiene poder para abatir y ensalçar, derribar y leuantar del poluo de la tierra, y dar vida ò muerte, ser ò no ser à todas las cosas, quando y como quiere, como absoluto y vniuersalissimo Señor de todo; sin cuya voluntad la hoja mas minima del arbol no se menea, y à cuyo mandato la cosa

mas firme del cielo y de la tierra, *Contremiscit & pauet*, tiembla y obedece.

Dos dificultades se me ofrecen sobre este verso. La primera es: Por que auiendo preguntado Dauid al mar porque huyò? y al Iordan porque se boluio atras? y à los montes y collados porque se alegraron y saltaron (al parecer) como carneros y corderos de ouejas, inclinandose, y boluiendose à su ser contra su comun curso natural: Dize aqui aora: *A facie Domini mota est terra*, q̃ à la presencia del Señor se mouio la tierra. Pues ya que la respuesta sea bastante para las cosas tocantes y pertenecie͂tes à ella quales son los montes y collados, no lo parece para en quanto al mar y rio que es pertenecie͂te al eleme͂to del agua, de que procedio primero y principalmente la pregunta, à la qual no parece que satisfaze ni responde,

de,pues no trata,ni dize della nada, sino de la tierra, de quien dize que se mouio *A facie Domini*.

A esto respondo: Que por la tierra,no solo se entiende algunas vezes ella en la escritura, sino otra qualquier cosa, que estè debaxo del concauo de la luna, como consta del cap.1.del Genesis,donde dize,que en el principio crio Dios el cielo y la tierra,donde por el cielo no solo se entiẽde vno, sino todos, con todo quanto ay criado en los orbes superiores como astros, planetas,Angeles &c. y por la tierra, quanto ay en los inferiores como fuego,ayre,agua, tierra, y todo lo que en essos elementos se crio: y assi en dezir aqui que à la presencia del Señor se mouio la tierra, comprehende no solo a ella,sino al agua,de que primero se le preguntò,con que se satisfaze (a mi parecer) à la primera pregunta y duda. *Genes.* 1.

La

La segunda duda (sino me engaño) tiene mas en que entender: y es. Porque quando en la segunda parte deste verso, señalò y nombrò, que Dios era este tan terrible y poderoso, y à cuya presencia todo temblaua y se mouia. Dize que a la presencia del Dios de Iacob, mas que a la presencia del Dios de Abrahã, ò de Isaac: porque en la S. Escritura es muy ordinario llamarle Dios de Abraham, de Isac, y de Iacob. Y supuesto que destos tres se vuieran de nombrar dos, parece que era mas conuiniente que fueran Abraham, y Isac, como se nombrò el mismo Dios quando hablando con el mismo Iacob Gene. 28. le dixo. *Ego sum Deus Abraham, & Deus Isac*; Yo soy el Dios de tus Padres, Abraham, y Isac. Y en caso que ni se vuieran de nombrar tres, ni dos, sino solo vno, parece que cabia en buena razon, y en

Genes. 28.

buena

buena Filoſofia, que fuera Abraham, como padre de Iſac, y aguelo de Iacob; pues *á principaliori fit denominatio*, del mas principal ſe ha de tomar la denominacion (dize Ariſto.) y aſſi de Abraham como de tal, hecharon muchas vezes mano los Santos en ſus oraciones, dandole en ellas el primer lugar, y tambien en ſus Canticos y alabanças como lo hizo la Virgen nueſtra Señora, y el ſanto Zacharias, (Luc. cap. 1.) pues no ſolo lo merecio por ſu ancianidad, ſino por ſu virtud, ſātidad y meritos. Y ſi queremos dezir (como algunos hā dicho) q̄ en eſtos ſe auētajò Iacob à ſu abuelo Abrahā, eſto es coſa q̄ tiene poco fundamēto para ſe poder afirmar: porq̄ antes del miſmo texto ſagrado parece conſtar lo cōtrario, y que Abraham excedio y ſe auentajò tambien en eſſo à ſu hijo Iſac, y à ſu nieto Iacob, y que las mercedes que Dios les hizo à eſtos ſantos Patriarcas, fue por los meritos de ſu padre

Ariſtotel.

Luc.c.1.

Abraham, de donde infiere y prueua ſuficientemente el Abulenſe con muchas razones y textos que trahi para eſto (en el cap.26.q.21.ſobre el leuitico) que no ſolo en edad ſino en meritos les excedio. Y el miſmo Iacob (en el Geneſ.c.32.) hablando con Dios, le
Geneſ.c.32. llama: Dios de mi padre Abraham, y Dios de mi padre Iſac, y quando nombra à vno ſolo (como hizo en el capit. antes deſte) eſte es ſolo Abraham (como ſe vera alli) por donde con razon ſe duda aqui porque Dauid preuierte eſte orden, llamandole mas Dios de Iacob, que de Abraham, pues parece es yr en eſto contra toda razon. Para dar eſta razon acumulan algunos muchas, aunque ninguno de quantos autores haſta aora ſobre eſte lugar he viſto (que han ſido mas de veynte y cinco) trata ni reſuelue eſta queſtion en forma, ſino dando algunas razones de paſſo: pero ninguna de las que (como digo) haſta aora he viſto, parece que

totalmente ſatisfaze la duda, ſino que ſiempre ſe queda en pie, y en ſu fuerça y vigor: porque dezir (como algunos dizen) que por le auer ſido prometido que del naceria el Meſſias, (como parece en el Geneſis capit.28.) Geneſ.28. eſto no baſta, pues tambien y primero ſe le prometio à ſu padre Iſac, (como conſta del capitulo 26. del miſmo libro,) y antes que à entrambos ni á ninguno dellos, y principalmente le fue prometido (y con juramento) à Abraham ſu abuelo (como ſe lee en diuerſos capitulos conuiene à ſaber el 12.15.17.10.y 22.del miſmo Geneſis) Geneſ. dezir tambien lo que otros comun mente dizen explicando eſte lugar: *A facie Dei Iacob, ideſt à præſentia illius quem adorauit, & quem coluit, & in quem credidit Iacob*. Que es dezir: à la preſencia del Dios de Iacob: à la preſencia de aquel Dios (como ſi dixera) á quien adorò, reuerenciò, y en quien creyò Iacob (que parece que dan

 eſto

esto por razon para llamarle Dios de Iacob,) no es suficiente cosa al parecer, para esto d̃ llamarle mas Dios de Iacob, que de Abraham: porq̃ en el tã biẽ concurrierõ todas estas cosas, y co tantas ventajas, que la creencia y fê de Abraham fue tan subida de quilates,
Rom.c.4. que (como dize san Pablo ad Rom.c. 4.) le fue reputado à justicia, y à el mas que à otro se le atribuye esta virtud, tanto que del, todos los fieles se llamã hijos de Abraham, y el es llamado, Padre de los creyentes: y assi, si à titulo desto fuera, antes se auia de llamar aqui Dios de Abraham que de Iacob. Especialmente, concurriendo las razõ nes de ancianidad, meritos y otras cosas que dexamos dichas, en que le hizo ventaja; y en ser (como fue) cabeça y padre por parte de Padre de todos los Hebreos.
Ludolfo. Ni vale tampoco para aqui dezir (como Ludolfo, y otros parecen sentir) que se llamò Dios de Iacob, para dar

dar à entender que no era Dios nueuamente introduzido, ſino muy de atras conocido y adorado ya de Iacob, pues para prouar que no era Dios rezien conocido, ni introduzido, ſino que muy de atras le creyan y adorauan: mas ſe prouaua eſto con llamarle Dios de Abraham, que fue mucho antes que Iacob, y le creyò y adorò tambien como el. Y aun en alguna manera mas perfectamente, pues no ſolamẽte adorò à Dios como vno, ſino como trino y vno, como trino en perſonas, y vno en eſſencia, quando hoſpedãdo à los tres Angeles, adorò ſolo à vno (como ſe dize en el Geneſ. c. 18.) acerca del qual lugar dizen comunmente los Santos, que no ſolo ſignificò eſto aquel myſterio de la Santiſſima Trinidad, ſino que lo entẽdio el ſanto Abraham aſſi, y le adorò conociendolo aſſi: como por clariſſimas palabras lo da à entender S. Aguſtin, en el ſermon 68. y 70. de tempore, donde tratando deſto dize

Geneſ. 18.

D. Aug. ſerm. 68. & 70. de tẽpore.

dize de Abraham.

In eo ergo quod tres vidit, Trinitatis mysterium, intellexit, quod autem quasi vnum adorauit, in tribus personis vnum Deum esse cognouit. Que quiere dizir: en ver à tres, entendio el mysterio de la Trinidad, y en adorar à vno, conocio que Dios està en tres personas, donde es mucho de notar para nuestro proposito, el *Intellexit*, y el *cognouit*, porque muchas cosas passaron à algunos Santos que erã figuras de otras que ellos no entendian, ni conocian: pero aqui no solo fue figurado aqueste mysterio en aquel hecho de Abraham, sino que *intellexit, & cognouit*, que lo entendiò y conociò, y assi adorò à Dios en sus Angeles debaxo de especie humana, no solo como á vno, sino tambien como à trino y vno, lo qual fue perfectissimo modo de adoracion, nunca por ventura entendido ni conocido de Iacob, tan clara y distinctamente y que este modo sea perfectissimo, parece

rece

rece claro en lo que santo Thomas dize sobre el quarto de las sentencias distincion tercera, articulo quarto, question segunda, en la responsion al segundo argumento donde dize: *In fide Trinitatis includitur fides vnitatis & nõ econtra.* Que es dezir, que quiẽ cree à Dios, y le conoce como trino, que tambien le conoce como vno: pero quien le conoce y cree como vno, no se sigue que le conozca como trino, y la instancia es llana en lo que la Filosofia enseña y la experiencia muestra: pues quien dize racional, dize animal: pero quien dize animal, no incluye racional. Y assi el que conoce esto, conoca mas perfecta y distinctamente que el que solo conoce essotro: de donde vemos, que muchos de los Philosophos Gentiles y de los perfidos Hereges, y Iudios, que conocieron y adoraron à Dios como vno, no le conocieron ni adoraron como à trino: pero S.Thom.

ninguno de los Catholicos que le ha adorado y adora como a trino en perſonas, dexa de conocerle y adorarle como a vno en eſſencia:de donde ſe ſigue lo primero,que ſea eſta adoracion mas perfecta: y lo ſegundo,que como tuuieſſe eſta mas diſtinctamente Abraham,que Iacob,que ſi a titulo de auer adorado a Dios, ſele auia de dar el llamarle Dios de Iacob, que mejor ſe le deuia, y auia de dar a Abraham, pues le conociò y adorò mejor: quiero dezir con vn genero y modo de adoracion,mas ſubida,mas clara,mas diſtincta,y por lo miſmo mas perfecta y excellente.

Y ſi dixere alguno, que tambien tuuo eſta Iacob,y conociò diſtinctamēte como Abraham eſte myſterio,quando yendo de la caſa de Iſac ſu padre a la de Laban ſu tio vn dia a pueſta de ſol, le cogiò la noche en vn campo raſo, donde hizo rancho, y cogio por cabecera vnas piedras, y a la mañana hallo

vna (como dize el texto sagrado en el Genes.cap.28.)en lo qual fue figurado (como dizen algunos) el mysterio de la Santissima Trinidad:porque las piedras que escogio por cabecera, fuerõ tres,y todas se conuirtieron en vna. A esto digo lo primero,que del lugar alegado,no consta quantas fuessen las piedras que se puso por cabecera,y como pudieron ser muchas, pudo ser(como tienen muchos Doctores) vna sola. Y para saluar el texto, los que esto siẽtẽ, dizen: que aquel numero plural, que alli señala la Escritura no es necessario entenderle Gramaticalmẽte, sino q̃ basta Theologicamente que se entienda,que es dezir;que aunque alli dize, *Tullit de lapidibus qui iacebant, & supponens capiti suo dormiuit in eodem loco.* Tomò de las piedras que por alli auia , y poniendolo por almoada , durmiò en el mismo lugar : no es necessario que se entienda que cogio de alli algunas piedras , sino ò que cogio de las piedras Genes. c. 28.

dras

dras que por alli auia alguna, y se la puso por cabecera (como explica alli el Tostado,) ò que se puede entender alli el plural por singular, como en otras ocasiones haze la sagrada Escritura, vsando vnas vezes del singular por plural, como quando se dize (en el Exodo capit. 8. tratando de las plagas de Egypto, *venit musca grauissima*, que vino vna mosca grauissima en aquel Reyno sobre la casa de Pharaon y los suyos, que los molestaua y destruya. No se ha de entender que era vna sola mosca, sino vna especie dellas, en que auia grandissima cantidad de indiuiduos, y moscas, que dauan en que entender à todos los Gitanos, y les eran de grandissima inquietud y pesadumbre, y otras vezes vsa del plural por singular (como quando dize san Matth. en el cap. 26. que murmurauan los Apostoles de ver que se desperdiciasse aquel vnguento precioso con que la Madalena vngia à Christo,

Tostado.

Exod. c. 8.

Matth. 26.

sto,

ſto,y pareciendoles que era ſuperfluidad aquella,no lo podian lleuar en paciencia, y dezian. *Vt quid perditio hæc?* para que ſe hecha à mal eſto, pudiẽdo ſe vender bien y dar la limoſna dello à los Pobres? Lo qual fue figura retorica llamada Sylepſis,que es quando lo que dize ò haze vno, ſe atribuye a todos, (como daño de ratones) lo qual paſſo aqui al pie de la letra pues;ſegun ſan Ioan Chryſoſtomo,Eutimio, Hieronymo, Beda y otros Doctores, ſolo Iudas fue el que como traydor y auariento,ſintiò mal,y murmuro deſte beneficio que ſe hazia a ſu Maeſtro y Redemptor (como claramente lo dize S. Ioan Euangeliſta en el capit. 12.) y el meſmo ſan Matheo en el cap.14. dize que preguntò Chriſto N.S. a ſus diſcipulos,de adonde comprarian pan para la gente, y ſan Ioan dize en el cap. 6.q̃ eſta pregunta ſe hizo a ſan Felipe, y lo miſmo paſsò en lo de los ladrones que puſieron con Chriſto en la Cruz,

S.Chriſoſt. Euthimio. Hieronymo. Beda.

Ioan.cap.12. Matth.c.14.

Ioan.cap.6.

que

que ſiendo ſolo vno el que le blaſfemò (como dize ſan Lucas en el cap. 23.) habla del como ſi fueran muchos

Luc. ca. 23.
Matth. c. 27.

ſan Matth. (en el cap 27.) poniendo el plural por ſingular: y lo miſmo ſe puede entender aqui en nueſtro caſo de las piedras, y ſegun explican y ſienten muchos, fue aſſi. Pero demos caſo, que el plural ſe aya de entender gramaticalmente como ſuena, y que ſean muchas, no por eſſo ſe ſigue que fueſsen tres: pues quien dize muchas, y no ſeñala quantas, no obliga a creer dos, ni tres, ni treze, ni otro numero determinado. Pero demos tambien todo el caſo, que algunos (ſiguiendo a los Rabinos, cuya es eſta opinion) quieren, y ſean las piedras que puſo tres, y la que deſpues hallò ſola vna; no por eſſo ſe ſigue, que aunque aſſi fueſſe y eſte myſterio paſſaſſe aſſi y ſignificaſſe el de la Santiſſima Trinidad (como quieren los Catholicos que van con eſta opinion) que por eſſo entendieſſe el myſterio

terio

terio y lo figurado por la figura el Patriarca Iacob, como lo entendió y conocio ſu abuelo Abraham. Pues en aquellas tres medidas para los panes ſubcinericios que Sara adereçò para los Angeles, tambien podemos dezir que ſe ſignificaua el myſterio de la Sãtiſſima Trinidad, y el de las tres ſubſtãcias que ay en Chriſto, conuiene a ſaber, Diuinidad, Alma, y Cuerpo, y otros innumerables myſterios que eſtan cõprehendidos en el numero ternario, de los quales pudo ſer que ella no alcançaſſe ninguno, ſino que con ſinceridad y ſin atender a nada de lo que la figura ſignificaua, como eran tres los hueſpedes y cõbidados, ſacaſſe para cada vno ſu pan (como ſe ſuele poner aca vn pã para cada vno) ſin reparar en mas: y lo miſmo pudo ſer que acaecieſſe à Ioſue, quando paſſando el Iordan a pie enxuto (como ſe dize en ſu libro c. 4. y tocamos arriba en el verſo 3.) hizo hechar en memoria doze piedras

Geneſ. 18.

Ioſue. ca. 4

piedras

piedras que ſignificauan los doze tribus que por alli auian paſſado: las quales tambien podemos dezir ſignificaron à los doze Apoſtoles y otras muchas coſas contenidas debaxo deſte numero y figuradas en el, de las quales por ventura ninguna entendio ni conociò Ioſue: y aſſi no porque aquellas piedras de Iacob fueſſen muchas, ni determinadamente tres, y eſtas ſe boluieſſen en vna, ſe ſigue que entendieſſe el myſterio de la Santiſſima Trinidad, porque ſin duda que ſi eſto paſſara el le adorara: y la ſagrada Eſcritura no paſſara en ſilencio vn myſterio tan grande qual era eſte que ygualaua, o excedia al de la Encarnacion del hijo de Dios, que alli le fue reuelado en la eſcala cuyas eſtremidades tocauan en el cielo y ſuelo, ſubiendo y baxando por ellas Angeles, cuyo penſamiento no es nueuo, ni mio, ſino del doctiſſimo Abulenſe, que tratando deſtas piedras de Iacob, dize

dize ſobre ellas acerca deſtas opiniones eſtas palabras (en el capitulo veynte y ocho. ſobre el Geneſis, folio docientos quareynta y vno, columna primera.) *Hoc Iudeorum dictum licet rationabile eſſe poſsit ad confirmandam ſaltem reuelationem quam accepit Iacob in ſomnis tamen non credo aliquid tale factum fuiſſe, quia tanta rei magnitudo eſt, quam ſcriptura non tacuiſſet cum tantum aut magis forte ſit quantum ipſa reuelatio facta in ſomnis.* Eſte dicho de los Iudios (que afirman algunos que puſo Iacob tres piedras debaxo de la cabeça como por cabeçal y almohada y ſe cõuirtieron en vna) aunque es coſa que pudo ſer, para confirmar la reuelacion que tuuo Iacob en ſueños: pero yo no creo (dize el Abulenſe) que tal aya ſuccedido, porque la grandeza del myſterio es tãta, que no me puedo perſuadir à que vna coſa tan notable, la paſſara en ſilencio la Eſcriptura, como ſea tanto, o mas por vẽtura, eſto que la miſma reue-

Geneſ. c. 28.

Abulenſe.

Abulense.

reuelacion que en sueños le fue hecha al santo Patriarca de la Encarnacion del Señor, en aquella escala mysteriosa significada (dize alli alli el Abulense) y con razon (a mi parecer) infiere esto, pues no es inferior el sacrosanto mysterio de la Santissima Trinidad que el de la Encarnacion, antes en alguna manera mayor por ventura, por su mayor incōprehensibilidad de parte nuestra, y assi como en estrecho mas peligroso, hā perecido ay nauios mas de alto borde, y de mas bancos y toneladas de sciencia y ingenio que en essotro: porque para engolfarse en este Oceano, mas importa el fauor y soplo de la gracia Diuina, que la fuerça y prespicuidad de la naturaleza humana: porque como ay tres barras, ò escollos encubiertos en esse mar profundissimo, mejor lo passa el barco llano y chato: quiero dezir, el humilde que se dexa guiar de la fê, que es piloto antiguo y diestro, que està ya cursado en la carrera

carrera de esse viage, que no el que confiado en su destreza y maña, se hecha al agua, porque estos tales no hã empeçado à querer hazerse à la vela, de sus ingenios, quando se encuentran con el Padre, ò con el Hijo, ò con el Espiritu santo: y en desbarrãdo con vno, es como si desbarrara con todos, y se va todo el nauio con sus jarcias à fondo, lo qual aunque es verdad, que tienen tambien todos los mysterios de la fê. Y que à todos es menester entrar haziendoles la salua, *Captiuãtes intellectum*, (que dize san Pablo) rindiendoles las armas, y confessando nuestra ignorancia, en su total intelligencia: pero vnos mas que otros tienen esto, porque no todos tienen ygual difficultad, de parte nuestra: y assi aunque con todos se abraça la fê ygualmẽte, creyendo tanto vno, como otro, por Dios, ò su Yglesia, que se lo reuela y dize: pero no con todos se abraça de vna

2. Cor. 10.

vna miſma manera la razon natural: porque vnos le cauſan mas dificultad que otros; y aſſi en vnos nada mas, y en otros menos: pero llegado à eſte pielago, no ay vadealle, y aſſi es meneſter hazelle la ſalua, creelle, adoralle, y reſpectalle, y hazelle oracion con la rodilla en tierra, y cabeça deſcubierta, y paſſar adelante en el viage, dexando lo demas para la viſta, antes que ſe leuante alguna tormenta, ò borraſca de algun viento contrario que nos anegue, que en coſas ſemejantes, lo mejor es poner el dedo en la boca, y adoralle con ſilencio, y ſanta ſimplicidad. Pero dexando à parte eſto, digo; que en dos coſas (à mi parecer y pobre juyzio) haze conocidiſſima ventaja el myſterio de la incomprehenſible y ſantiſſima Trinidad al de la Encarnacion: y ſon, que aquel es neceſſario y eterno: pero eſtotro contingente, y *ex tempore.* Porque aquel, de tal ſuerte

es

es, que de ninguna manera pudo dexar de ser Dios trino y vno. Pero estotro, de tal suerte es, que pudo no ser; pues es cosa cierta (segun dizen S. Thom. y todos los que le siguen, sobre la 3. p. q. 1. artic. 3.) que si no pecàra el hombre, no encarnára Dios. Y ay desto mil congruencias y razones; y para mi entre otras, es grande la que collijo de las palabras del symbolo Apostolico, quando dize: *Qui propter nos homines, & propter nostram salutem descendit de cælis, Et incarnatus est:* Donde claramente dize; q̃ por nosotros y por nuestra salud, descendio de los cielos y encarnò. De donde infiero, que à no estar el hombre necessitado, y enfermo, no viniera el Medico Diuino à su casa, pues como el mismo dixo: *Non est opus valentibus medicus*: y assi parece que no viniera, pues no auia para que (como dizẽ) tomar este trabajo, y esso parece q̃ quierẽ dar à entẽder

S. Thom.

Matth. 9.

aquellas palabras, *propter nos.* Como si dixera: que no solo vino por nosotros, sino que nosotros fuymos la ocasion de su venida, y que si esta causa faltára, aquel effecto no se siguiera: y no quiero dezir que esto de causa y effecto se aya de tomar en rigor, de suerte que se entienda que supuesto que pecò el hombre, necessariamẽte vuiesse de encarnar Dios, porque bien pudiera, ò dexarle en su miseria, ò sacarle della por otra via: pero escogiò esta como mas congruente (como dize el Doctor Angelico en la 3. p. question primera, articulo segundo) sino lo que quiero dezir, es que fue el pecado de Adam como vna condicion, sin la qual no encarnàra el Verbo, y si Adam, no cayera (como pudo muy bien no caer) no viniera Dios del cielo à tomar nuestra carne y naturaleza en la tierra. De donde se sigue, que este mysterio fue contingente, y essotro necessario.

S. Thomas.

rio.

rio. Y que assi, en el sentido dicho, parece hazer conocida ventaja el de la Trinidad, al de la Encarnacion. Y no solo se la haze en esto, que el de la Trinidad Santissima ab eterno era, como oy es, y sera para siempre real y verdaderamente: pero el de la Encarnacion benditissima, aunque ab eterno estuuo en la mente y noticia diuina determinado de reparar, por essa via la cayda del hombre, de quien supo Dios ab eterno que auia de crialle, y el auia de perderse *ex tẽpore:* pero la real y verdadera Encarnacion del hijo de Dios, fue en tiempo, y tan en nuestros tiempos, que aora mil y siete cientos años no auia Dios encarnado: pero Dios trino y vno fue, *heri, odie, & cras*, fue, y es, y sera para siempre, en los siglos de los siglos. Y assi este mysterio, trae consigo vna cierta magestad de antiguedad, y nobleza (si assi se puede dezir) q̃ si bien miramos, parece que no se

halla en otros, y por el cõsiguiẽte tã-
biẽ parece q̃ en alguna manera reco
nocen essotros mysterios à este co-
mo à su hermano mayor, (que aca de
zimos) y que acuden à el como à ca-
sa sola riega y cabeça de su linaje, de
cuya rayz y cepa todos ellos tuuierõ
su hidalguia, su apellido, su origen, y
finalmente su ser y principio: de don-
de luego infiero. Que assi como si pa
ra casarse vn poderoso Principe con
vna pobre villana, por el amor que
la tuuiera, hiziera muchas fiestas, y
justas reales, y mandàra para mayor
ostentacion de su gloria, ò por su par
ticular gusto que todas se escriuie-
ran, y quedaran en sus archiuos rea-
les para perpetua memoria, que hi-
ziera las mismas, ò mayores, si la
la desposada fuera vna Reyna ò Prin
cesa su igual, si igualmente la ama-
ra, que assi ni mas ni menos, si para
reuelar y manifestar Dios à Iacob el
casamiento que ha de hazer con
nuestra

nuestra grossera y tosca naturaleza hizo tanto aparato y fiesta, significandolo con escalas llenas de Angeles, que baxauan y subian del cielo al suelo, y con otras cosas, todas las quales mandò que se escriuiessen tan por menudo con las circunstancias que en ello vuo para reuelalle el soberano mysterio de la santissima Trinidad parece que de buena razon algo se auia de hazer? Y sin duda, que si fuera aquello de juntarse las tres piedras, que entiendo que se escriuiera todo muy por menudo, como cosa tan rara, admirable, y sobre todo, tan mysteriosa y importante. Y pues esto no se hizo, no ay porque creer que se hizo essotro, ni que entendiò este mysterio Iacob, ni aun de que se jũtassen las piedras: pero yo quiero dar aqui q̃ fuesse todo assi, y q̃ no solo se jũtassen las tres piedras en vna, y esto denotasse aquel soberano mys-

terio, y que Iacob, le entendiesse, y adorasse à Dios como trino, y vno, supuesto que aun con todo esto no excediò en esto à Abraham (pues tã bien le conociò, y entendio, y adorò, como vimos,) y que en otras muchas cosas excediò Abraham à Iacob, (como dexamos prouado,) no auia aqui razon, al parecer, porque se pudiera llamar por esto mas Dios de Iacob que de Abraham, y parece que auia muchas por donde antes se deuiera llamar Dios de Abraham que de Iacob. Pues aun quando quisieramos dezir que à Iacob no solo le fue reuelado el mysterio de la Trinidad sino el de la Encarnacion, tambien se puede dezir de Abraham, pues le fue reuelado y prometido, y aun primero. Ni vale dezir que por la fortaleza que mostrò Iacob con Dios o con su Angel, quando luchando con el, como se dize en el Gene. c. 32. no le pudo vẽcer ni derribar; porque en

Genes. c. 32.

eſto (dado caſo que eſta lucha aya ſido corporal, y no eſpiritual, como parece ſentir ſan Hierony. ſobre el cap.49.de Eſayas, donde dize que Iacob luchaua con el Angel con la oracion y no con las manos) o dado caſo que primero aya ſido lo vno, y deſpues lo otro, (como ſienten otros con que concuerdan eſtos dichos) o que aya ſido (como deziamos) toda corporal, luchando con el cuerpo à cuerpo, y á braço partido, ſin poder del ſer derribado ni vencido Iacob) ſi dexamos á parte los myſterios que en eſto ay encerrados, y cõſideramos lo que la letra ſignifica (pues ſola la explicacion literal es la que por aora aqui buſcamos) hallaremos que no fue tãta la fortaleza y animo que moſtro como parece: porque antes bien por eſtar acouardado y mas temeroſo de lo que deuia, de ſu hermano Eſau ſe dize que le embiò Dios aquel Angel, paraque con aquel hecho,

Hieronymo.

cho,

cho deſechaſſe el temor, y perdiendo la puſilanimidad que auia cobrado, cobraſſe nueuo animo, y eſperaſſe en Dios con la firmeza que deuia, de que le ayudaria como ſe lo auia prometido: y en pena de la deſconfiança, ò de la menor confiança que auia moſtrado (ſegun muchos ſienten) le dexò coxo el Angel (como ſe dize en el miſmo capitulo) pero dexando eſto por boluer à eſſotro, digo que no fue tanta valentia como ſuena el auerſe atreuido à luchar con el Angel, y no auer ſido del vencido. Porque ſi el Angel vuiera tomado vna forma terrible y eſpantoſa (como pudiera hazello) y Iacob ſolo, de noche, y en medio de vn campo, pudiendo huyr, no lo hiziera, ſino que enuiſtiera con ello, y quiſiera ver y conocer lo que era, y pelear con aq̃lla viſion: eſſo fuera mucho, y arguyera vn grã animo. O ſi ya que no fuera eſſo, como le acaecio à

Saul,

Saul,que cõ ver que Samuel que era
ya muerto mucho auia, no dudò de
hazelle llamar del otro mundo, y de
verse cõ el, hablalle y pregũtalle del
successo de la batalla q̃ pensaua dar
(como se lee en el lib. 1. de los Reyes 1.Reg.c.28.
c.28.)y con dezille que auia de ser
desbaratado, vencido y muerto en
ella cõ sus hijos,y el pueblo entrega-
do en poder de sus enemigos:ni les
huyo el rostro,ni recuso el represen-
talles y dalles la batalla.Esso todo ar
guya vn animo inuẽcible y terrible;
y mas si vuiera de pelear cõ la vision
q̃ vio(ora fuesse Samuel,ora fuesse el
demonio en su semejança)como mu
chos dizen q̃ fue lo que se le apare-
cio(à braço partido)porque vna cosa
destas,aũ de solo vella, se erizã los ca
bellos,y da mucho espãto: y cõ todo
esso sabemos, q̃ ha auido hõbres de
nuestra nacion Española tan valero-
sos, y de tan grande animo, q̃ estãdo
solos,no le han perdido cõ semejãte
vista

vista antes le han tenido para acome
terlas y venir à los braços con ellas,
esto era muchissimo: ò si ya que esto
no fuera, se le apareciera el Angel (co
Exod. 3. mo hizo à otros) tan lleno de resplā-
dores, ò tã cercado de fuego, o entre
Exod. 19. tantas nieblas, truenos, relampagos,
y rayos que temblara la tierra y mõ
tes circunuezinos y (como le acae
Exo. 3. 14. 19. cio à Moyses) con todo prosiguiera
y quisiera ver y conocer que era a-
Num. 13. quello, tambien fuera mucho, o si le
viera (como Balan) con vn cuchillo
en las manos, o en figura de algun
leon, osso, tigre, dragon, o otro ani-
mal fiero, no fuera de poca estima
el aguardarle: y con todo, ni fuera el
primero ni postrero que lo vuiera he
Genes. 3. cho, pues Eua viendose con vna ser-
Num. 23. piente que hablaua, y Balan con su
asna que hizo lo mismo, y despues
con el Angel desenuaynando el cu-
chillo, ni huyeron, ni mostraron tur-
bacion, con ser cosas bien suficien-
tes

tes para dallas. Y de nueſtro Cid ſa-
bemos,que deſatandoſe vn leon que
eſtaua en ſu caſa,y huyendo del la gē
te de ella y ſus yernos los dos Con-
des de Carrion, el que entrò à la ſa-
zon arremetio al leon, y cogiendole
por la melena,le encerro en la leone
ra,o jaula:y de otro cauallero de nue
ſtros tiempos y patria Caſtellana ſa-
bemos,que por ſacar vn guante de
vna dama q̃ ſe le cayò en vna leone-
ra,entro por el, y à peſar de tres leo-
nes que alli auia,le ſaco y boluio à cu
yo era. Y de Sanſon y Dauid,nos cuē *Iudich. c.14.*
tan las ſagradas y diuinas hiſtorias
que deſquixararon por ſus manos *1.Reg.17.*
oſſos y leones;y de Muleaſes Rey de
Tunez ſe dize (y lo refiere el autor
de las Pontificales en la ſegunda par
te en la vida de Paulo 3. (que fue en
nueſtros tiempos, o caſi en el capit.
27.§. 21. al fin) que matò en vezes
mas de doziētos leones coronados,
cuyos pellejos rellenos en paja tenia
en ſus

en ſus jardines como tropheos de las victorias por ſus manos conſeguidas deſtos fieriſſimos animales: eſtas y otras coſas ſemejantes de que eſtan llenas las hiſtorias (y no refiero aqui por no alargar tanto) eran dignas de vna eterna memoria, por la grandeza de valor y animo que arguyan (ya que no lo fueſſen algunas, por no ſer tan reguladas con la razon como deuieran) pues ſemejantes empreſas mas parecen temeridad que valentia: pero la de luchar Iacob con vn Angel en forma de hombre, (ſi el le tuuo por tal) quiero dezir por hombre, que valor era aora tan gran de y extraordinario? Eſpecialmente que pudo penſar con harto funda mento vna de dos, ò q̃ aquel era algu no que por orden de ſu ſuegro Labá le venia à dar la muerte por le lleuar à ſus hijas y hazienda: porque no obſtante que ya auian hecho amiſtades,

des, y dadose palabra se podia fiar biẽ poco de quiẽ en otras ocasiones le auia quebrantado tantas: porque (como dize vna regla del Drecho) *Qui semel fuit malus semper præsumitur malus*, y si de quien vna vez fue traydor y desleal se guardan y recelan siempre (porque siempre se presume mal del) que seria de quien tantas lo auia sido con Iacob como Laban? ni que se podia esperar ni sospechar del? y quando esto no fuera, podia sospechar que era alguno que de parte de su hermano Saul de quien (dize el texto sagrado) que temio Iacob grandemente quando supo que venia con tanto acompañamiento y numero de gente: y como por otra parte le tuuiesse enojado y ofendido, con le hauer quitado la bendicion y mayorazgo, y tras esto: supiesse del su rota conciencia, bien fue possible que penssasse que aquel hombre que alli hauia

venido

venido era echadizo de parte de su hermano para darle la muerte, y que para tener mejor ocasion de podello hazer, auia estado en asechança espe rando à que se fuesse la gẽte que por alli auia, y se quedasse (como quedò) solo Iacob, con que pudo crecer mas la sospecha y temor: y mas quando sin dezirle nada se viesse adesora y sin pensar abraçado cõ el, porque sin duda si notamos las palabras del tex to sagrado, parece que todo esto fue assi, y que el Angel enuistio de repen te con Iacob, y no Iacob con el An-
gel: porque acabado de dezir el tex-
Genes. c. 32. to (Genes. c. 32.) que auiẽdo embiado delãte sus mugeres, hijos y familia, se quedo solo, dize alli luego imme-diatamente, *Et ecce vir luctatabatur cum eo vsq. mane:* que si bien miramos, fue como si dixera, no se vuo bien acaba do de yr la gente de Iacob, quando en quedandose solo, *Ecce vir luctabatur cum eo*: veys aqui vn varon no co-

nocido

nocido del, que sin le hablar palabra cerro con el,y vinieron a los braços, y si assi fue viendose solo,lleno de temores, y ausente de quien pudiesse fauorecelle, que mucho que si quiera por defenderse luchasse con el? Ni quien vuiera entonces, que por couarde y lebron que fuera, no hiziera de las tripas coraçon, y sacando fuerças de flaqueza, y haziendo de la necessidad virtud y fortaleza, no mostrara tenella, pues su contrario no era mas de vno, y no con armas auentajadas? Y assi quien vuiera que por no venir alli debaxo de sus pies, no procurara valerse de las manos, y hazer piernas en ocasion; que en hazello, y no caer debaxo, podia pensar que le yua la vida?. Y assi quanto al luchar con el Angel en figura humana, no fue mucha la valentia que el hazello, mas parece fue fuerça que grado, pues el no buscò la ocasion sino que sin pensar

se le vino ella à las manos,y no pudo escusalla. Y si queremos dezir, que la valentia no estuuo en la lucha con estas circunstancias,sino en el no ser vencido en ella, siendo vn Angel (aunque en figura humana) el con quien de grado, ò fuerça luchaua. A esso digo q̃ aun tãpoco fue tanto como parece: porque cosa cierta es, q̃ ò DIOS dio entõces sobre naturales fuerças à Iacob,ò suspendio las naturales del Angel, como sabemos que hizo al fuego en el horno de Babilonia, paraque no obrasse por entonces, conforme à su qualidad ordinaria, y antigua naturaleza: porque si esso no fuera, sino que cada cosa vuiera de obrar conforme à su natural; assi como es cosa certissima, que aq̃l fuego abrasára y hiziera poluos aquellos tres niños: assi tambien lo es,q̃ el Angel no tenia para empeçar en mil hombres como Iacob, y que a todos, y a otros muchos mas los bol-

Dan. 3.

boluiera (como aca dezimos) lo de abaxo arriba, y pudiera hazellos pedaços, y boluellos en menudiſſimos poluos y cenizas entre las manos, y eximirſe de las ſuyas: aun que a Iacob le peſara y dexalle ſin ſentir maniuazio, pero ſi traya comiſſion, y no pudo exceder della, que mucho q̃ no le derribaſſe: pues no digo yo a Iacob, pero a vn niño de quatro dias no echara en tierra, ſi traya el poder limitado del cielo. Y aſſi el hecho de ſuyo no es tan grade como ſuena; ni arguye tanta fortaleza y valentia, como parece; por donde me perſuado a que no fue puesto en este lugar Iacob, mas que ningun otro, por auer tenido la lucha con el Angel, y auer permanecido hasta la mañana ſin ſer vencido.

Pues aſſi pudiera eſtarſe haſta aora, y no lo fuera auiendo de por medio

lo que auia pues era la voluntad del Señor que assi lo ordenaua. La qual supuesta, pocas gracias à Iacob que no fuesse vẽcido, porque essa vitoria à Dios se deue toda, y no à fuerças naturales, q̃ dado caso que las tuuiesse, eran poco, ò nada, para poder salir por ellas bien de la lucha, auiendolo con el zagal que lo auia, que era muy mas diestro, presto, y animoso, y assi: si à titulo de proprio valor vuiera de lleuar la joya y llamarse d̃ alguno de los tres, conuiene à saber, de Abrahã, Isac, ò Iacob, Dios en particular sin duda se lleuara en esto el premio, el buen viejo Abraham su aguelo, pues en valor personal, y en animo y valentia hizo tambien conocida ventaja al nieto: como se vio claro en lo que hizo, quando oyẽdo dezir que cinco Reyes auian entrado por las tierras de otros, y alcançado dellos grãdes vitorias, y que auiã conquistado sus ciudades, saqueado

Genes.14.

sus ve-

ſus vezinos, y que los lleuauan preſos a ellos, y ſus ganados y haziēdas, y entre otros à Lot ſu ſobrino, á ſu muger, hijos, y caſa, Salio à ellos, y con ſola la gente de la ſuya, les acometiò y venciò en campaña raſa, y ſacò la preſa de las manos, y quitādoles quanto lleuauā robado, lo boluio todo liberalmente à ſus dueños: y ſin reſeruar, ni querer nada para ſi, les embio à ſus caſas contentos, ſolo que dieſſen refreſco à ſu gente, como ſe cuenta en el Geneſis cap. 14. Eſte ſi que era animo, y valor perſonal, digno de aquel venerable, y ſanto viejo: y de vn pecho tā magnanimo, y noble, que ſi à titulo de animoſo, y valiente á alguno ſolo de los tres dichos Patriarchas ſe le vuiera de dar el ſer llamado, Dios de Abraham, de Iſac, ò de Iacob. Mas deuido parece que le era al buen viejo (pues pudo por ſus hazañas llamarſe Cid de los Hebreos) como à nueſtro Rodrigo *Geneſ.14.*

de Viuar se lo llamaron de los Castellanos. Quanto mas si juntamos a este acto de fortaleza, el que despues tuuo quando se vencio a si mismo, en querer con vn animo tan denodado sacrificar por su propria mano,
Genes.22. su querido y vnico hijo Isac al mismo Dios, que se lo mandò. Y si consideramos la esperança que contra la mesma esperança tuuo (como dize
Rom.4. san Pablo Rom.4.) *Qui contra spem in spem credidit:* confiãdo firmissimamẽte que aquel Señor *qui viuificat mortuos*, le auia de cumplir su palabra, y que muerto, ò viuo, ò como quiera q̃ estuuiesse su hijo, le auia de dar Dios hijos del, como se lo auia prometido. Que quien es poderoso para sacar de las cenizas de vn Fenix muerto, vn Fenix viuo (solo porque no falte en el mundo el ordẽ natural, que tiene dispuesto para la conseruaciõ de vn aue que tãpoco importa:) quanto mas hiziera esto y se mostrára si fuera ne-

ra necessario) poderoso para resuci-
tar a Isac, ò sacar de su cuerpo aũque
estuuiera ya cõuertido en tierra, otro
successor suyo para cũplir su prome
sa. Pues importa su palabra mas que
mil mundos, ni que el cielo y la tier-
ra: y antes faltaran todos ellos, que
falte ella en todo ni parte? y si para la *Matth.24.*
conseruacion de aquel orden natu-
ral se haze aquello para la conserua-
cion de su promesa sobrenatural que
hiziera, y paraque ni faltàra la pala-
bra dada, ni paraque dexara de to-
mar carne de la carne de Isac el Ver
bo eterno y palabra en carne prome
tida al santo Abraham? cuyo valor, *Gen.12.15.17.*
cuya fê, cuya esperança, y charidad *18. 22.*
merecieron (al parecer) supuesto que
Dios se huuiera de llamar Dios de al
guno solo de los tres, fuera del, y pues
no fue assi: sino q̃ se llamò aqui Dios
de Iacob, sin hazer mẽcion de Isac, ni
de Abraham, otra razon deue auer
particular demas de las dichas.

A algunos les ha parecido q̃ fue; porque Iſmael, hijo de Abraham, y Saul hijo de Iſac, como peruerſos ſe condenaron; pero los doze Patriarcas hijos de Iacob todos ſe ſaluaron. A lo qual digo, que tampoco eſta razõ parece q̃ baſta porq̃, dado q̃ todo ſea aſſi, quanto à cõdenarſe los vnos, y ſaluarſe los otros, no por auer ſido malos los hijos, no auiendo ſido por culpa de los padres, fueran priuados de vn titulo tan honorifico, como eſte. Pues, como dize Ezequiel capitulo 18. *Pater non portabit iniquitatem filij*: no pagaran juſtos por pecadores, ni el padre los pecados del hijo, ni ſus culpas le ſeran imputadas à culpa, ni lleuarà pena por ellas, ſino vuiere tenido negligẽcia ò otra culpa en la criança, ò coſtumbres de ſu hijo: y como no ſe ſepa que ayan en eſto faltado eſtos ſantos Padres, ni en las obligaciones de ſu eſtado, y criança de ſus hijos, como ſe ſabe de

Ezech. c. 18.

Heli

Heli ſũmo Sacerdote, y ſe lo notò la 1. Reg. 2.
Eſcritura, por dõde le attribuyen grã
culpa, por ſe auer auido remiſſamen-
te con ellos: en pena de lo qual per-
mitio Dios que vieſſe ſu arca preſa,
ſu pueblo vẽcido, ſus hijos muertos,
y que el de pena murieſſe repentina,
y deſgraciadamẽte (como ſe cuenta
en el 1. lib. de los Reyes c. 4.) como 1. Reg. 4.
aqui no vuieſſe (como deziamos) na-
da deſto, ſino q̃ ſi ſe cõdenaron eſtos
malos hijos, fue todo por culpa ſuya,
y no por negligencia de ſus buenos
y ſantos Padres: poco fundamẽto es
dezir, que no fueron ellos nõbrados:
porq̃ eſtos hijos ſuyos ſe cõdenaron.

Y que eſta no ſea ſuficiente razon, prueuaſe claro porque ſi eſſa fuera la cauſa del no nombrarlos alli, tampoco los nombrarà en otras partes, pues concurria la miſma razon, y vemos q̃ los nombra en otras partes (como queda prouado) y tambien haze lo miſmo en otros muchos lugares, y

en el

quãdo dezimos que en la gloria veremos à Dios rostro á rostro,ò se toma por auer visto à Dios en trage y figura humana,ò se toma por auer visto à su Angel que le representaua:y de ninguna destas cosas se pueden aprouechar los contrarios para fundar su razon.

No de la primera:porque bien saben ellos, y todos los que saben de letras, q̃ es cosa certissima, y de fee, que Dios no tiene rostro,pies,manos, cabeça, ni cuerpo,ni otras cosas,assi, como dexamos dicho enel principio deste verso.

Ni de la segunda: porque (como todos los sacros Theologos dizen) nadie vio, ni vera à Dios en su essencia mientras estuuiere en carne mortal en esta vida, si es que en ella es perfecto,y puro viador, hablando de potencia ordinaria: porque de potencia absoluta,nadie duda,sino que puede Dios hazello, aunque nunca

lo

lo à hecho segũ san Dionysio, san Irineo, san Geronymo, Theofilato, Origenes, y otros santos y dotores dizẽ: pero aun quando fuessemos con los que tienen la opinion contraria, quales son san Augustin, san Ambrosio, san Basilio, Beda, Anselmo, Hugo de sãto Victore, Nicolao de Lyra, y otros autores alegados de los escolasticos sobre la primera parte de santo Thomas, que tiene lo mismo, en la question 2. articulo 11. de visione Dei. donde esto se ventila y trata de proposito, de los quales vnos tienen que la vierõ Moyses y san Pablo, y otros que tambien Adam: y no faltan autores dellos, y muy graues, los quales con razones muy congruentes estiẽden esto y lo afirman tambien, con harto fundamento, del glorioso Padre san Benito, cõcediendolo todos, principalmente à la Serenissima Reyna de los Angeles virgen y madre de Dios, à quien como tal se deue dar el primero

Dionys. Ireneo. Hierony. Theophil. Origen. S. August. S. Ambros. S. Basil. Vgo de santo Victore. Nicolao de Lyra. S. Thomas.

razon que era por interpretar aquello de auer visto à Dios *(facie ad faciẽ)* rostro à rostro en este sentido, de que le vuiesse visto en figura humana: porque en esto ay dos cosas: la primera, que (como comunmente dizen los dotores sobre el 2. de las sentencias distincion 8. y 15. San Augustin en el 3. lib. cap. vltim. de Trinitate, y otros muchos comẽtadores de santo Thomas sobre la primera parte, questiõ 51. artic. 2. y el doctissimo Abulense en muchas partes de sus libros, como se hallara citado en sus tablas en diuersos lugares debaxo de la palabra *(Deus)* ni quando la Escritura sagrada dize que se aparecio Dios à Moysen en la çarça, ni quãdo la data de la ley, ni en otras partes que dize que sele aparecio à el, y à otros en alguna forma y aparencia corporea: no se ha de entender q̃ fuesse el mismo Dios, sino su Angel en su nõbre, y representando su propria persona: segun

Senten.
S. August.
S. Thom.
Abulense.
Exod. 3.
Exod 30. 33. 34. & 35.

segun lo qual no era el mismo Dios, á quien aqui vio Iacob. La segũda cosa es, q̃ dado caso que queramos seguir la opinion de otros que tienen que algunas vezes se aparecio Dios à algunos, como à Adam en el Parayso, y á Iacob en esta lucha. Los que dizen esto, tãbien dizen q̃ se aparecio à Isac, y à Abrahã. Y assi segun esto, no huuo mas razon, porque ponelle à el que à alguno de sus padres: pues de todos tres dixo Dios (en el Exodo capit. 6.) *Ego sum Dominus, qui apparui Abraham, Isac, & Iacob.* Yo soy el Señor que me apareci à Abraham, a Isac, y a Iacob. Y si es que no era Dios sino Angel el que vio Iacob, quando dixo, que auia visto à Dios rostro á rostro (que fue la quarta razon que truximos) estos tambien sele aparecieron, y hablaron muchas vezes à Abraham, en nombre de Dios, y representandosele, como à Iacob, por Dios los adorò: no solo con el modo de adoracion que

muchos lugares de la sagrada escriptura:como se leè en el ca.2.de Esayas
Ysay.cap.2. (y otros)donde dize. *Venite ascendamus ad montem Domini, & ad domum Dei Iacob.* Veni subamos al monte del Señor y à la casa del Dios de Iacob. De dõde se sigue claro, que pues el principal autor de aquellos versos, y desta prosa fue (como hemos dicho)el Espiritu Santo,que el dictar à Dauid en los lugares de sus Psalmos,en que esta puesto solo Iacob,que lo nombrasse à el mas que à Isac, y à Abraham, que no fue por la elegancia del verso, ni por cumplir cõ las obligaciones de aquel arte, pues en la prosa donde estas faltauan,vsò(como hemos visto) lo mismo.Y assi sin duda huuo en esto algun particular mysterio, y alguna otra razon mas fuerte que las dichas, y assi el Dotor Incognito en este verso no contento con auer dado algunas de las razones que dan San Geronymo, La catena, Aurea, y Lodulfo,

Iansenio

Iansenio, y otros mucho sobre este lugar dize interpretando aquello. *A facie Dei Iacob, scilicet Christi &c.* Al rostro del Dios de Iacob, conuiene à saber, de Christo, que se llamò Dios de Iacob: porque creyò, y dixo este Patriarca à sus hijos que el Messias prometido auia de venir del, (como se veè en el Genesis capit. 49.) ò porque Iacob se interpreta, *Supplantator*, que quiere dezir el que pelea, lucha, ò hecha la çancadilla, y da de pie à otro. Lo qual, (dize) se puede atribuyr a Christo: porque es el que enseña a dar de pie al mundo, demonio, y carne, despreciando, y teniendo en poco las honras, prosperidades, fauores y deleytes desta vida. Y puedese colegir del mismo autor otra razon, y es esta, que Christo se puede dezir la cara de Dios, como el mismo Incognito prueua en el verso quinze, y en otros muchos alli alegados. Y como por otra parte de Christo Señor nuestro, aya

Genes. c. 4

sido symbolo, geroglifico, y figura Iacob su padre: en muchas cosas cõ razõ parece q̃ se llama aqui Dios de Iacob, *Idest Christi*: de Christo, q̃ se interpreta Dios de Iacob por las razones dichas. No obstãtes las quales digo, q̃ aunq̃ sean suficiẽtes para dezir que se pueda llamar el Dios de Iacob, Dios de Christo; no lo son, al parecer, para euacuar la dificultad propuesta, d̃ por q̃ se llamò mas Dios de Iacob, q̃ d̃ Isac ò de Abrahã: porq̃ dezir (como aqui dizẽ) q̃ porq̃ creyò, auia de nacer del Dios encarnado en persona de su linaje, esto ya tenemos prouado que no es suficiẽte razõ para lo q̃ buscamos. Y assi la tenemos refutada: porq̃ tãbiẽ creyerõ esto Isac, y Abrahã sus Padres à quiẽ primero se hizo la promesa, y creyeron en ella. Y si es por dezir q̃ Iacob la manifestò y dio cuenta della a sus hijos (q̃ es otra razõ nueua,) a esto digo, que lo mismo hizo Abrahã, reuelando à Isac estas promessas, y reuela

ciones

ciones diuinas las quales el Señor le
auia hecho para confirmarle, y ani-
marle mas en la perseuerancia de su
santo seruicio, y para q̃ procurasse no
desmerecer las mercedes, q̃ le estauã
prometidas: sino obligar a Dios, de
suerteque se las cumpliesse y hiziesse
de cada dia mayores: y con este inten
to el mismo Isac, manifestò y reuelo
esto mismo a su hijo Iacob (como di-
ze el Abulense sobre el c.49. del Gen. *Abul.c.49.*
fol. 312. columna 4.) por donde esta
tampoco parece suficiente razon: an-
tes bien, por la misma se confirma y
es fuerça mas la nuestra. En especial
si consideramos, que la calificacion
destas cosas se puede hazer de vna
destas maneras, ò cõsiderando la grã
deza del mysterio que se reuela, ò de
la persona q̃ le reuela, ò a quiẽ se re-
uela, ò por el modo con q̃ se reuela: y
de qualquiera destos quatro modos
que se consideren; no fue en ningu-
no inferior Abraham a Iacob en sus

reuelaciones, porque, si consideramos la grandeza de los mysterios reuelados, hallaremos, lo, vno que el de la Trinidad Santissima, que le fue reuelado a Abraham, no fue menor que el dela Encarnacion diuina que le fue reuelado à Iacob: antes fue por ventura mayor, por lo atras ya dicho y alegado. Demas de que tambien tuuo reuelacion Abraham del de la Encarnacion, y quiça no le tuuo Iacob del de la Santissima Trinidad, ò si la tuuo, no nos consta tan claramẽte de que la tuuiesse tan distintamente en quanto al conocerle, y entenderle, como dixo San Augustin en los lugares
Genes.18. alegados, y refiere Lypomano sobre el capit. 18. del Genesis. Y assi en esto se auentajò la reuelacion de Abraham (por lo menos) a la de Iacob, quanto a lo primero, que es la grandeza assi intensiua, como extensiua: pues conocio mas y mayores mysterios. Quãto a lo segundo (que es el regular, y calificar

esto

esto de parte de quiẽ lo reuela) no fue inferior, ni menor la reuelaciõ hecha a Abraham, que a Iacob, pues assi al vno como al otro se lo reuelò Dios, ora sea immediatamente por si, ora sea mediatamente por su Angel, y en quãto a esto lo que podemos afirmar, ò negar del vno, podemos afirmar ò negar del otro. Quiero dezir, que si de Iacob afirmaremos que fue su reuelacion immediatamente de Dios, y sele aparecio en forma, y aparencia humana, tambien podemos afirmar lo mismo y con mas fundamentos y autores de Abraham, y si a este santo Patriarca sele negare esto, lo mismo se puede negar de Iacob. Y assi en esto segundo tampoco fue inferior el padre al hijo, ò nieto. Quanto a lo tercero, que es considerar la reuelacion en orden a la persona a quien la cosa se reuela, bien claro consta, que ni Isac, ni Abrahã no fueron inferiores a Iacob, pues no solo en razon de principio y

de

de causa se auẽtajo qualquiera dellos a el en quãto la causa o principio formal, y rigurosamente tomado en quãto tales, son siempre mas nobles que sus effectos: pero aun en quanto en virtudes, y meritos, excedieron à Iacob, como prueua el Abulense en el

Genes. 49. lugar alegado sobre el cap, 49. del Gene. y si queremos hazer la cõparacion en orden à las reuelaciones que hizo Iacob à sus hijos y comparalla con la que hizo Abraham à Isac, y Isac à Iacob, es conocidissima la ventaja, que Abraham, Isac, y Iacob, hizieron à sus hijos los doze Patriarcas; porq̃ (si yo no me engaño) de ninguno delos tres primeros, conuiene à saber, Abrahã, Isac, y Iacob, no se lee, ni sabe por otra via, que desde q̃ empeçarõ à tener conocimiẽto de Dios, le ofendiessen en cosas graues: sino que antes anduuierõ tã ajustados a su voluntad, q̃ parece que fuerõ como vna forma y exẽplo, no solo d̃ sus hijos en la carne,

sino de todos sus hijos en la fee: quales somos nosotros despues de Dios, que es el principal padre, porquiẽ so mos llamados fieles, mediãte su gracia: pero de los doze Patriarças ò de los mas dellos, aunq̃ fueron los doze de la fama, y los Paladines del testamento viejo: biẽ sabemos q̃ anduuieron algũ tiẽpo tan como moços en algunas cosas, que quiça por ser tã graues, no las señalò la Escritura por no deshonrallos, quãdo dixo que acusò Ioseph à sus hermanos ante su padre de vn crimen pessimo, y pues la Escritura sagrada no dize qual es para dar nos exẽplo đ la modestia cõ q̃ hemos de tratar las cosas de nuestros hermanos y superiores, y como con sus flaquezas solo hemos de acudir quãdo y como cõuẽga a quiẽ las procure re mediar con entrañas de padre, á quiẽ se las hemos de proponer cõ caridad de hermanos no diziendo mas de lo necessario, y esso guardãdo la honra agena

Gen.cap.3.

agena, procurando en todo el remedio, y no odios, ni vengança, y en fin haziendo cõ otros lo que queriamos que se hiziesse con nosotros: pues todos somos vazos fragiles, y solo Dios es el justo y bueno. Pues si bien miramos: *Non est homo, qui non peccet.* No ay
3. Reg. 8. hombre que vna vez, que otra no tro-
2. Parali. 6. pieçe, y aun à vezes cayga, aunque
1. Joan. 1. sea vn San Pedro, y assi (como deziamos) pues la escritura sagrada no dize qual fue este pecado de los hijos de Iacob, no lo digamos aqui nosotros, pues no es este su lugar, y pues donde lo es lo dizen otros: pero para nuestro proposito bastanos saber que ellos cayeron en algunas imperfeciones ò culpas graues, pues no solo cayeron en estas no nombradas; sino en otras, que la escritura nõbra qual
Genes. 37. fue el odio mortal contra su hermano el innocente Ioseph, el querelle matar, el empozalle, y vendelle &c. De donde se vê claro quanta ventaja

hizie-

hizieron Abraham, Isac, y Iacob, à sus hijos, los doze Patriarcas, y como si las reuelaciones se han de considerar en orden à las personas à quien se hazen, son mayores las que se hizieron à Abraham, y à Isac, y à Iacob, que la que este santo Patriarca hizo à sus hijos. Pues qualquiera de los tres hizo conocidissima ventaja à qualquiera de los doze, con que queda prouado nuestro intento de la qualificació de las reuelaciones dichas, quanto à la primera, segunda, y tercera parte, del modo dellas en lo que es el qualificallas.

Pues si vamos à lo quarto (que es qualificar la reuelacion por el modo con que se reuela) hallaremos tambien, que las de Abraham (quanto à las ya dichas) fueron mas illustres y nobles que las hechas à Iacob en la vision de la escala diuina: en que se le reuelò la encarnacion humana del Verbo eterno porque esta reuelacion

y vision

y visiõn fue en sueños (como muchas vezes vemos que las hizo Dios à otros,) porque entonces por la mayor parte acaece estar los hombres mas dispuestos y capaces para recebillas, por estar los sentidos mas recogidos: y por el consiguiente, esta el alma y sus potencias, y assi mismo la fãtasia y todas las cosas mas trãquilas, quietas y sossegadas (q̃ es vna de las cosas que para esto se requierẽ) cuyo mayor sossiego le prouiene de q̃ assi como quiẽ para tener vn rato de oracion, se preuiene cõ estarse en vn aposẽto dõde se cierra por dedẽtro, paraq̃ no le entren, ni salgan ni vayan, ni vengan cõ mensajes que le impidan: y no cõtento con esso suele cerrar las ventanas y postigos paraq̃ ni los q̃ passan por la calle le estoruen cõ su ruydo, ni aũ el ayre q̃ passa le impida, ni la luz q̃ entra le diuierta: porq̃ para la quietud que pretende para hablar con su esposo à solas, todo le parece que le offende, y

que

que quãto está mas solo está mas dispuesto para esperar la dulce compañia q̃ dessea y busca, q̃ es Dios, à quiẽ quiere hablar en secreto. Assi tambiẽ quando Dios quiere hablar en secreto à vna alma y abraçalla à solas en el secreto lecho de su coraçon, y reuelalla alli mysterios soberanos, el proprio galan q̃ la pretende le haze la cama y le mulle las almohadas, y cõpone la ropa, quitandole todos los incõuenientes q̃ para gozalla con la quietud que dessea se pueden ofrecer: y por que estos de ordinario suelen ser cuydados, espera à que este sin ellos: y porque nunca mas sin ellos que quando està encerrada y recogida dentro de si misma, y abstrayda de otras cosas procura esta ocasion: y para mejor auella, cierra las puertas, y ventanas del alma, que son los sentidos, por donde entran y salen los mensages, y recaudos; y quando ve que todo està en silencio, llama

passito

paſſito y entraſſe en el lecho abraçandoſe cõ ella dulcemente reuelàle (como otro Sanſon) adõde tiene la fuerça, quiero dezir: dàle cuenta de los ſecretos y ocultos myſterios que el es ſeruido: lo qual por la mayor parte haze el Señor entre ſueños: porque (como hemos dicho) entõces eſta el alma mas ſeñora de ſi, mas quieta (quiero dzir) y mas ſoſſegada y quitada de los bullicios ſeculares que ſuelen impedilla. Pero la reuelacion que ſe haze en vigilia, es mas principal, porque entonces no ſolo vee el alma como en la primera, ſino diſcurre y juzga de lo que ha viſto, lo qual propria y rigurofamente hablando, no parece que ſe puede hazer en la otra porque el juyzio ha de proceder del diſcurſo, el qual eſtà impedido con el ſueño como dan à entender Cayetano ſobre la primera parte de sãto Thomas queſtiõ primera articulo onze, y Gregorio de Valencia aqui defendiendo

ano. nas. t Va

à ſanto

à santo Thomas de cierta calumnia que parece que le quisieron oponer, por quien responde agudamente sobre el lugar alegado en el to. 1. distin cion primera, question 12. punto. 7. de donde se vê claro, que este modo de reuelacion en vigilia, es mas principal que el q̃ se haze en sueño. Luego como la reuelacion de Iacob fuesse en sueños y la de Abraham en vigilia, siguese, que quanto al modo tambien fue mas principal esta que estotra: y consiguientemẽte, que si Iacob se vuiera de anteponer à Abraham, por auer reuelado à sus hijos la venida del Messias (como da a entender el Dotor Incognito en el lugar citado) que por la misma razon, y por ser de todos quatro costados mas hidalga y noble la reuelacion de Abrahã, era el a quien se le deuia llamar Dios de Abraham, y no a su nieto Iacob, su puesto que solo vno (como hemos dicho) vuiera de ocupar el puesto.

Ni vale dezir, que se llama Dios de Iacob, por la interpretacion del nombre, *supplantator*, porque esta razon aunque tenga fuerça en otras ocasiones, en esta no tiene ninguna; porque aqui no buscamos aora sentidos mysticos sino literales. Ni tampoco satisfaze la quarta razõ (que se puede collegir, como diximos, de las obras del mismo Incognito) q̃ que por ser symbolo y figura Iacob de Christo, y dezirse Christo, cara de Dios, por esso se diga aqui *A facie Dei Iacob.* No vale ni satisfaze (como dezimos) esto porque en quanto a lo primero, ya dexamos dicho, que no buscamos aora para aqui sentidos mysticos, sino literales: y quando esso fuera, aun no fuera suficiente razon para prouar lo que pretendemos; porque si Iacob fue figura y symbolo de Christo en muchas cosas, tambien lo fue Isac, y no se nombra alli, con ser mas antiguo seruidor en la casa de Dios, y tãbien figura

gura y Padre de Christo, como Iacob, y assi no ay paraque detenernos en esta razon, porque para aqui (por lo dicho) no es a proposito, ni va ni viene. Quanto a lo segundo digo, q̃ en Hebreo, no dize *A facie Dimini*, sino *A faciebus Domini*, de los rostros del Señor (como traslada Cayetano en este lugar, el qual no poco haze para prouar contra los mismos Iudios la pluralidad de las diuinas personas en vnidad de essencia,) y segun esto, tambien se podra entender aqui el Espiritu Sãto como el Verbo; y por lo menos se han de entender dos personas para verificarse en rigor el plural, Rostros. Y assi no se satisfaze à la duda con dezir ni explicar, *A facie Dei Iacob*, diziẽdo que es lo mismo, que dezir, al rostro de Christo. Lo otro: porque aũque es verdad (como dizẽ los Theologos) q̃ las obras de la Santissima Trinidad, ad extra, sean (como son) indiuisas, y no obstã-

Cayetano.

te esso, se puedan atribuyr por apropriacion vnas cosas à vna,y otras à otra persona,(como en efeto se haze y acomoda cada dia). Pero aqui no se pregunta à qual de las tres Diuinas personas se ha de acomodar aquel termino,Dios: sino, porque esse mismo termino se acomoda mas à Iacob,llamandole Dios de Iacob,que à Abraham,ò a Isac:de los quales, ni de ninguno en este lugar no se haze mencion ninguna, pareciendo que concurrian en qualquiera de ellos tantas ò mas razones que en Iacob,para poder ser aqui y en otros lugares preferidos, y antepuestos a el (como hemos dicho y prouado) y assi parece que se queda el argumento, y duda en su fuerça y vigor, como se estaua. A lo qual (hablando siempre debaxo de la correccion y censura de quien mas sabe: y saluo su mejor parecer) digo, que el mio en esto por aora es. Que el llamarle aqui Dios de Iacob, mas

mas que de Abraham, ò Isac, no fue por alguna de las razones dichas, sino por vẽtura fue, porq̃ (como los Theologos, Canonistas, y Legistas dizen) no se puede dezir propriamente pueblo, donde no ay si quiera diez personas. Y esta es la razon porque (como dize Nicolao de Lyra sobre el Genesis, cap. 18) quando Abraham llegò a este numero no se atreuio a passar delãte ni baxar d̃l para pedir a Dios, que si huuiesse menos justos, perdonasse por ellos a aquellas cinco malditas ciudades: porque como ellas fuessen muchas, y populosas, y su pecado tan pernicioso, escandaloso, publico, y nefando: no le parecio fundar su peticion (aunque tan pia) en sola misericordia, sino acompañandola tambien con algun tanto si quiera de justicia. Y como quiça le pareciesse, que no podia con ella pedir venia, y perdon para tan ganrdes pueblos. Faltando aun entre todos juntos el

Nicolao de Lyra. Genes. ca. 18.

numero que de fuerça se requiere para poder tener el titulo de Pueblo aunque sea el mas pequeño, que es si quiera diez personas, cesso en llegando aqui de passar con su demanda, y peticion de suplica adelante: porque le falto materia, y ocasion de poder pedir (como yua pidiendo) so color y a titulo de alguna justicia. Y assi aora (boluiendo a nuestro proposito) por ventura por no tener hijos Abraham, que llegassen a numero de se poder llamar pueblo (pues no tuuo sino a Ismael, y Isac, y los otros seys hijos de Cetura) ni tampoco Isac tuuo sino, a Esau y Iacob. Y aqui (como tambien en otros lugares) va tratando de la casa de Israel y Iacob: no como quiera, sino como de pueblo (como vera quien con atencion leyere los lugares que desto tratan, y los expositores sobre los Psalmos) por esso dize el Profeta, Dios de Iacob, mas que de Abraham y de Isac. Y no por mas pro

mesas

mesas, reuelaciones, feè, meritos, ni otras cosas que en el concurriessen mas, que en los demas: sino, porq̃ vltra de ser sieruo de Dios, como los demas de sus dos antecessores Abrahã, y Isac, tuuo mas hijos que ninguno de ellos, y fueron tantos que por ser mas de diez, bastaron a poderse llamar pueblo suyo immediata y formalmente: y con toda propriedad y rigor: porque de Abraham y Isac, no se pudiera llamar propriamente pueblo, si ya no fuera latamente, quanto a su principio y origen. Bien assi como quando de vna funte sale y procede vn arroyo, que no luego se llama rio, ni tiene tal nombre formalmente, hasta tanto que se le vienen ajuntar y allegar otros arroyos que bastã a hazerle tã caudaloso, q̃ tenga suficiente abundancia de aguas con que poderse llamar rio, y entonces adquiere y tiene propriamente tal nombre, como vemos del

Iordan que no tiene nombre de rio, haſta que en cierta parte ſe juntan ſus aguas, y tiene tantas que tiene eſte nombre, como todos dizen, y en otros cada dia vemos, y ſi antes deſto algunos ſe lo llaman es, hablando latamente: pero no en rigor, pues le faltò lo que ſe requeria neceſſariamente para poder gozar de tal nombre con propriedad: aſſi tambien acaecio en Abraham, y Iſac, que como les faltaſſe el numero de hijos, que ſe requeria para llamarſe propriamente pueblo de Abraham, ò pueblo de Iſac, llamòſe pueblo de Iacob, o pueblo de Iſrael (que todo es vno) porque el tuuo ſuficiente numero de hijos para poderſe llamar pueblo, lo qual no huuo en ninguno de los otros, y como aqui y en otras partes (como ſe vera clariſſimamente por todo el diſcurſo del Pſalmo 80. donde tambien le llama Dios de Iacob) va tratando de los Hebreos como de pueblo: lla-

mãse proprissimamente pueblo, y llamase Dios propriamente Dios de Iacob que es lo mismoq̃ dezir Dios del pueblo de Iacob, ò del pueblo de Israel, porque el tuuo formal y immediatamente tantos hijos, que bastaron à constituyr nombre de pueblo suyo: pero no ninguno de sus antepassados, Isac, y Abraham, sino es (como hemos dicho) tomando este vocablo, mediata, y latamente, y en orden à su origen y principio de donde todos ellos procedieron. Otra razon hallo tambien que ayuda y fauorece à esta y es, que aunque lleuò Dios a Egypto a la casa de Abraham, y a la de Isac, originalmente: pero no formal, ni immediatamente: mas a la casa de Iacob lleuòla no solo original, y mediatamẽte, sino tambiẽ original, formal, y immediatamente, y para que se vea el cuydado, que delos suyos tiene digase que sacò Dios a la casa de Iacob, pues essa fue la que propriamẽte entrò: *Psal. 80.*

trò: y pues essa casa es pueblo y esse pueblo tiene por patron algun Dios, y esse Dios los ha librado de tantos males, y hecho tantos bienes, y a obrado por ellos tantas marauillas como hemos visto: si preguntare alguno, que Dios es esse? digasele que el Dios de Iacob, que es dezir; el Dios del pueblo de Iacob, cuyo nombre le quadra mejor que a otro, en quanto su casa fue la que entrò, y aora sale de Egypto, y en quanto el numero de solos sus hijos fue desuerte que pudò llamarse pueblo suyo immediatamẽte. Las quales razones no concurrieron, ni ninguna de ellas en ninguno de sus dos antepassados: por lo qual por ventura no se nombran aqui, y lo mismo podemos dezir de otros lugaresdonde la sagrada Escritura llama a Dios, Dios de Iacob, sin nõbrar à Abraham, ni Isac: como en el capitulo 2. de Esayas arriba alegado, donde conuoca y llama a los hijos de Israel

Isay. cap. 2.

rael (que son los fieles ora sean de nacion Hebrea o Gentilica) a que subā a la casa del Dios de Iacob su Padre pues se precian de pueblo suyo. A dō de podemos dezir que le llama Dios de Iacob: porque alli va hablando cō ellos como con pueblo. Y supuesto q̃ habla con ellos assi mas propriamente, se dize Dios de Iacob, que de otro (por las razones dichas). Y si cō ellas alguno no se satisfiziere: el Señor le dè otras mas viuas y eficaces cō que nos saque de dudas, que muchas cosas ay que aunque alcançe el entendimiento humano, que esta, ni aquella, ni la otra no son suficientes razones sino que aū falta algo, no alcança ni sabe q̃ sea esse algo q̃ falta, como vemos en la definicion, o descripcion de la generacion, enla qual dize Gregorio de Valencia (tomo 1. disputacion 2. question 1. punto. 4.) que sin duda le falta alguna cosa: pero que sea essa, sabelo Dios, que es el que no *Gregorio de Valencia.*

puede

puede ignorar nada: pero nosotros, las mas de las razones de las cosas ignoramos, y por ventura seria possible que fuesse vna dellas esta de que hemos tratado; y assi bastenos saber, quando no nos satisfaga nada de lo dicho, q̃ quien alli puso a Iacob, mas que à otro, no lo hizo acaso, y que esta bien lo hecho, y supuesta esta verdad, boluamos a proseguir con la explicacion de nuestro Psalmo, en el qual como respondiendo a quien le preguntasse de nueuo, y quien es esse Dios de Iacob, que tan terrible y poderoso se ha mostrado? Responde luego en el verso siguiente nuestro Profeta diziendo.

(∴)

VERSO

VERSO OCTAVO.

Qui conuertit petram in stagna aquarum: & rupem in fontes aquarum.

Que en romance quiere dezir

El que conuirtio la piedra en estanques de agua, y la peña en fuentes de agua.

DIFICVLTAN los sagrados Theologos sobre aquella celebre question, que los mas de ellos tratã y intitulã: De los diuinos nombres, si ay alguno que propriamente le conuenga à Dios, y todos dizen que si: y que no solamente ay alguno que le conuiene, sino muchos, aunque no todos de vna manera, ni por vna razõ; sino por diferentes, y S. Hieronymo (en la *S. Hierony.*

en la epiſtola 136. que eſcriuio à Marcella) colige del Hebreo diez nombres, que ſon Iehoua, Elohim, Sadai, Adonai, y otros: y en el Exodo. cap. 3. ſe llama, *Qui es*, el que es. Que es lo miſmo que dezir: El que tiene el ſer de ſuyo, y no participado como los dioſes de los Gentiles, que no tienẽ mas ſer de aquel que les dio ſu artifice: porq̃ todos ellos sõ obras de las manos de los hõbres. Pero yo no ſoy anſi dize Dios, ſino q̃ tẽgo el ſer por eſsẽcia, y ſoy quiẽ da à todas las coſas criadas el ſer que tienẽ, y todas ellas dependen de mi, y ſon obras de mis manos y hechuras fabricadas con las turqueſas de mis dedos: aunq̃ entrẽ en eſſa quenta el ſol, luna, y eſtrellas, como lo dixo Dauid; Pſal. 8. *opera digitorum tuorum lunam & ſtellas, quæ tu fundaſti.* Y aſsi le quadra bien eſte nõbre, *Qui es*, el q̃ es, y es tã proprio de Dios eſte nõbre q̃ dize S. Thom. en la 1. p. q. 13. ar. 11. q̃ ningun nõbre le es mas pro-

Exod. cap. 3.

Pſal. 8.

S. Thomas.

proprio. Tãbien se llama Zelotes, como cõsta del Exo.c.34. y đ otras muchas maneras como cõsta del mismo Exodo.c.34.
lib. del Exo. y otros lugares, y Dauid (Psal.67.) le llama *Deus saluos faciendi*, Psal. 67.
Dios q̃ tiene por particular titulo y renõbre: y como por proprio apellido gusto, officio, y grangeria el hazer salnos, el emplearse siempre en hazer bien al hõbre, a diferencia de los dioses de los Gentiles, q̃ tenian por gusto verles beuida la sangre, y que les sacrificassen hombres, y abrasassen con fuego en su presencia niños: y en esso, como crueles, parece que se bañauan en agua rosada. Tabien le llamã Iusto, Sãto, Misericordioso, Terrible, Sabio, Señor, y otras cosas, de las quales vnas le cõuienen *abæterno* y otras *ex tẽpore* que llamã. Pero llegadas à apurar las cosas aun q̃ todos cõcuerdan en que le conuienen propriamẽte estos y otros nõbres dizen, S. Dionisio en el c.1. de Diuinis nominibus Clemẽ-

Clemente. Alexãdrino. Iustino. Atanasio. Basilio. Cyrilo. Hieronymo. Cipriano. Augustino. Hilario. S. Thomas.

Clemente, Alexandrino lib. 5. Stromatum, Iustino, Atanasio, Basilio, Cyrilo, Hieronymo, Cypriano, Augustino, Hilario, y otros que no cito ni nõbro por euitar prolixidad con santo Thom. en la prim. parte question 13. articulo 1. los quales todos afirman, q̃ ninguno destos, ni otros nombres, q̃ queramos formar ni imaginar, nò llegan adequadamente à poder dezir ni explicar su nombre: porque es inefable, y no puede la pequeñez de nuestro coraçon; comprehender la immensidad de su essencia, ni el nombre que adequadamente le conuenga, comprehenda, y declare, como el es, lo qual no solo han alcançado lo santos Dotores: però aun los grandes Filòsofos antiguos, como de Hermetis Trimegesto, de Platon, y otros lo referẽ Cyrilo Alexand. en el libro 1. contra Iuliano, y san Gregorio Nazianzeno (en la oracion 2. de Theologia) los quales dizen que estos

Hermetis. Trimegesto. Platon. Cyrilo. Alexãdrino. Gregorio Nazianzeno.

tos y otros Filoſofos tuuieron por cierto y confeſſaron, que Dios era vna coſa que no auia que canſarſe en buſcalle el nombre, porque no ſe conocia, ni podia conocer: y aſſi aquellos Filoſofos de Atenas quando vuieron experimentado que todos ſus dioſes no auian podido librallos de cierta peſte y mortandad terrible que les ſobreuino, y que otro Dios era el que les auia librado, como no le conocian, ni pudieron caer en ſu nombre, hizieronle ara, y ofrecieronle grandes ſacrificios, con titulo de Dios Ignoto, el Dios no conocido, el Dios que conocemos, que es todo poderoſo: pero que ſi nos preguntan como ſe llama, dezimos, que no lo ſabemos. Y aſſi à quiẽ quiſieſſe deſuelarſe en buſcalle y dalle proprio y adequado nõbre, podriamos dezille lo del Geneſis ca. 32. *Cur quæris nomen eius, quod eſt mirabile?* para que te canſas en vano en buſ-

Actor. 17.

Geneſ. ca. 32.

càlle el nombre?que es admirable, y inefable: y assi por mas que andes y andes, no hallaras ninguno que adequadamente le quadre y conuenga. Porque biẽ assi como el sello no puede imprimir en la cera sino las armas que tuuiere, porque nadie puede dar lo que no tiene, ni dezir lo que no sabe ni entiende: assi tampoco el coraçon no puede manifestar à la lengua lo que no alcãça, ni imprimir en ella las armas que no tiene: y como el coraçon humano no sea capaz de penetrar ni entender adequadamente el ser diuino; porque en este sentido, solo Dios basta à entenderse assi mismo: assi tambien consiguientemente no podra manifestar à la lengua, ni dalle nombre de lo que no conoce ni puede alcançar à conocer adequadamente, como clara y diuinamente en pocas palabras lo da a entẽder el diuino Augustino quãdo tratãdo desto
Psal.85. (en el Psal.85.) dize: Pregũtasme, que

es

es Dios,y como ſe llama?pues reſpõdote,que es vna coſa,q̃ ni ojo la vio, ni oydo la oyo, ni pudo caber en conocimiento humano,y ſupueſta eſta verdad,q̃ aun los Gentiles cõ ſola la luz de la razõ natural, conocieron: *Quid quæris, vt aſcẽdat in linguã, quod in cor hominis nos aſcẽdit?* paraq̃ te cãſas en echar palabras al viẽto,haziendo preguntas eſcuſadas?pues mal podra manifeſtar la lẽgua,lo q̃ nũca pudo alcãçar à conocer el coraçon. Pero,aunq̃ es verdad, q̃ no podemos dar à Dios ſu nõbre proprio,y adequado , podemos le dar vno aqui proprio y q̃ le vẽga como nacido y muy a pelo,para lo q̃ tratamos,y ſea q̃ pues es tã Omnipotẽte eſſe ſea ſu nõbre,como dize el texto ſagrado(Exod.c.15.) *Omnipotens nomen eius* ſu nõbre deſſe Dios de Iacob es Omnipotẽte, pues vemos q̃ es quiẽ como tal libertò ſu pueblo d̃ poder del barbaro Gitano à peſar ſuyo, y à eſte llenò de plagas y miſerias, *Exodo. c. 15.*

y à essotro de salud, riquezas y bienes, y para dar el passo seguro à estos, y anegar à essotros, se abriò el mar, y quando vuieron passado los vnos, se boluio à juntar cogiendo (como en nassa) à los otros, y sin que se le escapasse ninguno de entre manos, los anegò à todos: y vemos que no fue solo esso lo que por ellos hizo; sino q̃ los fue capitaneando en su viage, y à su presencia huyò el mar, y se boluio atras el rio, se humillaron los mõtes, y se allanaron los collados: y en efecto es aquel que faltando pan de la tierra à los suyos, el abrio sus alholies, y les dio pan regalado de su casa, llouiendoles el mana del cielo, y faltandoles agua *Conuertit petram in stagna aquarum: & rupem in fontes aquarum.* Conuirtio la piedra en estanques de agua (como diximos) y la peña en fuentes de agua: y en fin es tan poderoso, que *Omnia quæcumq. voluit fecit in cælo, & in terra, in mare, & in omnibus abyssis.*

abyſſis. Todo lo que quiſo hazer, hizo; y con tanto ſe ſalio, aſſi en el cielo, como en la tierra, en el mar, en los rios, en las fuentes, en las aguas, y en todos los abyſmos: y aſſi, *Omnipotens nomen eius*, ſu nombre es el Omnipotente, pues tantas y tan grandes marauillas en todas partes, y en todas las coſas haze. Dos, de las quales apunta aqui el Profeta en eſte verſo diziendo, que conuirtio eſte Omnipotente Dios de Iacob, (para apagar y ſaciar la ſed á ſu pueblo en el deſierto) la piedra en eſtanques de agua, y la peña en fuentes de agua.

De la primera deſtas dos myſterioſas coſas q̃ aqui toca, ſe haze cumplida y plena relacion en la ſagrada hiſtoria del Exodo capit. 17. donde ſe cuenta, que auiendo ſalido aquella muchedumbre de gente que Moyſes traya á ſu cargo del deſierto de Sin, llego por ſus manſiones y jornadas contadas (que aca dezimos) a Ra- *Exod. 17.*

phadim, adonde por pararse la columna que los guiaua por orden diuina, hizieron alto y sentaron alli su real, y como en el vuiesse falta de agua, luego empeçò la murmuracion y renzilla, y estuuo la contienda y pleyto en casa contra su caudillo y maestre de campo Moysen, sin perdonar (como dizen) al mismo Dios, à quien tambien ofendieron y irritaron con su ruyn modo de proceder, y empeçaron á blasfemar, en alguna manera, del viage, y aun de quien en el los auia puesto, y à hazelle, les auia induzido, y sacado los de Egypto. Y no pararõ hasta llegar atreuida y desuergõçadamẽte à Moysen, y dezille en su cara. Danos agua, y aun hasta querer poner las manos en su venerable persona, si luego no se lo daua, (como si el dallo estuuiera en su mano) y el en fin viendo el peligro q̃ corria su persona, entre gente tan mal mirada y entre vn poblacho

tan

tan mal confiderado, y tan ingrato y defconocido, y viendo (como dizen)la muerte al ojo, y el peligro en las manos: pufo tierra en medio, y acogiendofe à fagrado, acordò ponerfe en las de Dios que conocia bien fer todas poderofas, y que (como dize nueftro Profeta en el Pfalciento quarenta y quatro) *Aperis tu manum tuam, & imples omne animal benedictione.* Con folo vn abrir de mano facia y harta todos los deffeos, y apetitos de las aues, peces, brutos, hombres, plantas, yeruas, arboles, y finalmente de todos los animales y criaturas del cielo y de la tierra. Y reprefentando al Señor los trabajos de fu pueblo, y el peligro conocido en que eftaua: por aquella falta, fu perfona le pedio confejo y remedio para todo, y acudiendo Dios a el, como vniuerfaliffimo remediador de todas las cofas, y particular prouehedor de aquel gran

exercito,y de todas las neceſſidades, y indigencias de aquel deſconocido, y en alguna manera deſeſperado, ò deſconfiado pueblo, mandole tomar la vara de las marauillas (dicha aſſi de muchos,por las muchas que con ella ſe hizieron) y que juntando los viejos y ancianos de Iſrael, en preſencia de todos hirieſſe con la vara en la piedra de Horeb ſobre la qual le dixo el Señor que eſtaria el miſmo preſente,y luego ſaldria della copioſa abundancia de agua, de donde pudieſſen beuer y hartarſe hombres,niños,y mugeres,y todos los ganados que alli yuan,lo qual hecho, y ſucediendo todo al pie de la letra como Dios lo auia ordenado y mandado en memoria de aquella murmuracion y de lo demas que alli paſsò, con que tentaron à Dios, dize el texto ſagrado que ſe llamo aquel lugar adonde ſucedio, *Tentatio*, que quiere dezir, tentacion : y eſto es quanto á

Exod. 17.

la pri-

la primera historia donde dize el Profeta que conuirtio el Dios de Iacob (como todo poderoso) la piedra dura en agua clara, saliendo della tanta abundancia que los arroyos que corrian, inundauan, aquellos campos, y llenando sus quiebras y hoyos de agua, quedauan hechos estanques della, aquellos desiertos y prados, corriendo por todos ellos en abundancia, y por esso dize que. *Conuertit petram in stagna aquarum*, que conuirtio la piedra en estãques de aguas, y esto es quanto á la explicacion literal y historica de lo tocante à la primera parte deste verso. Quanto à la segunda parte donde dize, *Et rupem in fontes aquarum* que conuirtio la peña en fuẽtes de agua. Se ha de aduertir, que esto no es repeticion, ni exageracion de lo primero, sino otro nueuo milagro y marauilla, que sucedio en otra ocasion al mismo pueblo, cuya historia se cuenta en el capit. 20. del *Num. 20.*

20. del libro de los Numeros la qual (como alli se vera) passo assi. Que como viniesse el pueblo Hebreo por el desierto, y llegassen à Sin (que es otro lugar diferente del passado, aun que de vn mismo nombre: porque como dize aqui Nicolao de Lyra, aquel se escriue por Samech, y este por Sade, letras distinctas y conoscidas de la lengua Hebrea, que vsa dellas como proprias) y parasse el exercito y campo, en Cadès, dõde murio Maria hermana de Aron y Moysen: ora este Cadès fuesse el mismo de quien haze mencion el Deuteronomio en el ca. 1. y Iosue en el capit. 14. con nombre de Cadès Barnè, (como les parece à vnos,) ora fuesse otro lugar, aunque con el mismo nombre (como le parece a Lyra, y a otros) al fin llegados q̃ fueron aqui, como les faltasse tambien el agua otra vez, amotinaronse contra sus caudillos Moysen y Aron, diziendoles estas pesadissimas palabras-

Nicolao de Lyra.

Deuter. ca. 1. Iosue cap. 14.

bras con gran desemboltura, y desuerguença.

Porq̃ nos sacastes de Egypto? Para que nos truxistes à estos paramos y desiertos, que ni tienen frutos, ni pueden cultiuarse: ni ay en ellos agua q̃ beuer? A que nos aueys traydo aqui a perecer de sed nosotros y nuestros ganados? Pluguiera a Dios que alla acabaramos la vida entre los nuestros, y no vuieramos salido de Egypto para morir tan miserablemente en esta soledad, y yermo desplado, falto de frutas, de agua, y de todo aliuio y consuelo. Y viendo los dos caudillos de Dios las quexas de su pueblo, acudieron à el como solian, y prostrados en tierra, implorando su auxilio, clamaron al Señor diziẽdo. Señor Dios, oye el clamor deste pueblo, y abreles el thesoro tuyo de la fuente de agua viua, para q̃ hartandose, cesse su murmuracion, y el Señor se les aparecio, y hablò à Moysen diziendo.

Tomà

Tomà la vara y ayũtà el pueblo tu, y Aron tu hermano; y quando eften jũtos, hablà à la piedra, que ella os dara aguas de que beua toda effa muchedũbre de gẽte, y fus ganados; lo qual haziendo Moyfen en quanto à ayuntar el pueblo, aunque con algun recelo de fi los pecados đl pueblo auiã de fer parte para que en pena y caftigo dellos el Señor les priuaffe del agua que deffeauan: hirio dos vezes con la vara la priedra, excediendo en efto del orden que trayan, que era que la hablaffen y daria aguas, (*Loquimini ad petram & illa dabit aquas*:
Num. 20. Numer capitulo 20.) en que moftraron alguna defconfiança (al parecer de los Hebreos) por donde (fegun fe dize y parece colegirfe del texto fagrado) les fue vedada la entrada por ellos tan deffeada en la tierra prometida, y la piedra (como deziamos) tocada, dio abundantiffimos arroyos, y fuentes de agua,

agua, de donde todos los que alli venian aſsi hombres como ganados, beuieron haſta hartar. Y de alli adelante, ſe llamò aquella, Agua de contradicion, en memoria de lo que alli auia ſucedido en aquellos campos, que todos quedaron hechos arroyos y fuentes de agua, lo qual toca aqui el Propheta quando dize: *Et rupem in fontes aquarum*. Que fue dezir: Veys aqui quien es eſſe Dios, es el poderoſo Dios de Iacob, que no ſolo hizo huyr el mar, retirarſe el Iordan, humillarſe (como diximos) los montes, y hazerſe puentes los mas altos collados: ſino que tambien nos ha alimentado en el deſierto con pan del cielo y agua milagroſa, haziendo que delas piedras y pedernales duros, de donde tocadas ſuelen ſalir centellas de ardiente fuego, ſalieſſen abundantes eſtanques, y fuentes de claras y ſabroſas aguas, con que los ſuyos beuieſſen en aquellos deſiertos, donde los

que

que por ellos passan, suelen perecer de sed. De las quales grandezas y marauillas se buelue el Profeta à dar gracias al autor de ellas, bendiziendole, alabãdole, y diziendo, en nõbre detodos, lo q̃ veremos enel verso siguiẽte.

VERSO NONO.

Non nobis Domine, non nobis: sed nomini tuo da gloriam.

No à nosotros Señor, no à nosotros: sino à tu nõbre da gloria.



ENTRE los vicios el que à todos mas ofende, y à su proprio dueño mas enuilece, infama y daña, es la ingratitud; pues vemos ay otros como la prodigalidad cõ q̃ si se ofende Dios, no daña, si quiera à los hõbres, antes los aprouecha: y à su dueño da à conoscer por de animo noble y generoso, y le haze ser por esso mas amado, y

do, y estimado de otros. Otros ay que no solo a Dios, sino tãbien a los proximos ofenden como el auaricia, hurto, adulterio y otros. Pero el ingrato, no solo ofende, y es aborrecible a Dios, Angeles, y hõbres, pero aũ a las aues, peces, brutos, plãtas, y cosas inanimadas, y generalmẽte a toda la naturaleza: pues toda ella, y sus indiuiduos estã predicando gracias y alabãças, y preciandose de gratos a sus biẽ hechores, y assi estã llenas las hystorias de casos raros de agradecimiẽto q̃ hã mostrado en ocasiones, no solamẽte los hõbres, sino tãbiẽ los brutos y destos no solo los elefãtes, q̃ sõ los q̃ mas se llegan a razon q̃ otros, y los perros q̃ nũca parece q̃ acabã de dar gracias de vn pedaço de pan, o de vn guesso duro, q̃ de sus amos recibẽ, por el qual no se hartan de agasagalle, y hazerle mil monerias, ya ladrãdo ya saltando corriendo, ya arrimandose a el, y dãdo con esto mil muestras

de

de que si para algo quisieran tener al gun vso de razõ, y poder hablar fuera para hazerse todos lẽguas, y emplear las todas en su seruicio; sino tambien los animales fieros, y intratables, quales son los leones, y otros, assi de quiẽ tenemos mil exemplos de agradecimiẽto: y de las aues, el aguila fue symbolo de agradecimiento entre muchos, por auer librado vna dela muerte à vn segador, que yendo á beuer de vn frasco de agua, que vna serpiente auia emponçoñado, sele quitò con las vñas de las manos, y quantos del auian beuido quedaron muertos: lo qual hizo el aguila en agradecimiẽto de que este, estando vn dia (como cuenta Eliano en el libro 17. de animalibus) esta aguila cogida de vna sierpe, y à pique de ser muerta della, la librò el, dando à la sierpe la muerte, y al aguila libertad: en reconocimiento de lo qual, ella le quitò el cãtaro delas manos, porque no beuiesse del

Elian. lib. 17.

del agua emponçoñada, y murieſſe como ſus compañeros hizierõ. Y Fulgoſo (en el libro 4.) cuenta, que auiendoſe criado en caſa đ vn labrador de Egypto vn aſpidẽ, vino a parir alli, y vno de los hijuelos mordio a vn hijo de ſu gueſped, en vengança de lo qual el aſpide matò alli a todos ſus hijos, y no tuuo roſtro (como dezimos) para boluer à parecer mas en caſa, como afrentada de que coſas ſuyas ſe vuieſſen en ella moſtrado ingratas a los beneficios que ella alli hauia recebido. Y de la pãtera ò onça (con ſer tan fiero, y cruel animal, y tã intratable) ſe dize, que como a vna ſe le vuieſsẽ caydo ſus cachorrillos en vn hoyo, y no pudieſſe ſacallos, topãdo a caſo con vn hõbre que andaua perdido por vn deſierto, le hizo como de ſeñas paraque ſe fueſſe cõ el, y moſtrandole ſus hijuelos, y ſacandoſelos el hombre, le acompaño la onça cõ mil mueſtras de amor, haſta *Fulgoſo. lib. 4.*

sacalle en saluo de aquel peligroso desierto, como refiere Geminia. Pues de los arboles, y plantas, bien vemos su agradecimiẽto (si assi se puede dezir). Porq̃ si al naranjo le cubrieron, y a la cepa la acohõbraron, y a la oliua la escauaron en inuierno no ha bien llegado el verano quando cada qual (*Dabit fructum suum in tempore suo*) da las gracias, dãdo su fruto á su biẽhechor à su tiẽpo. Por donde como todas las cosas se muestrẽ gratas, à todas ellas ofende el q̃ se muestra ingrato. Y assi como el basilisco seca los arboles, agosta los prados, enpõçoña las fuẽtes y ofende y daña à todos con su vista: assi la ingratitud todo lo destruye, todo lo abrasa, y por dõde ella passa parece çierço frio, o fuego ardiẽte, q̃ no dexa cosa à vida como lo dixo S. Bernardo por estas palabras. *Ingratitudo inimica est animæ, exinanitio meritorum, virtutũ dispersio, beneficiorum perditio, ventus vrens: siccans fontem pietatis, rorem misericordiæ*

Gemin. in suma de Exẽplis. lib. 5. c. 56.

S. Bernar. super Cant.

ſericordiæ, fluenta gratiæ. La ingratitud (dize) es enemiga del alma, anichiladora de los meritos, deſtruydora de las virtudes, perdicion de los beneficios: y en fin, es vn viento abraſador, que ſeca la fuente de la piedad, el rocio de la miſericordia, y las ſuaues y regaladas auenidas de las ſoberanas aguas de la gracia, *Ventus vrens ſiccans fontẽ pietatis, rorem miſericordiæ, & fluēta gratiæ.* Por donde no enbalde dixo vn Sabio: *Ingrato homine terra, nihil creat peius.* La mas mala ſauandija que ay en el mundo, es vn hombre ingrato, y ninguna coſa ſe cria peor en la tierra ni que tanto ofenda en ella como el: ſegun hemos viſto en lo que dixo Sã Bernardo, el qual en el ſermon cinquenta y dos dize tãbien: Que ninguna coſa deſagrada tãto a Dios como eſte vicio: eſpecial quãdo ſe halla en los hijos de la gracia. *Nihil ita diſplicet Deo præſertim in filijs gratiæ.* Porq̃ ſi biẽ miramos en eſte vicio ſe encierrã todos

Auſon. in Epiſtol.

Ber. ſer. 52.

todos,y el solo es vn epilogo,y mapa đ todos los demas:como lo dio á entender Ciceron escriuiendo à su amigo Atico,quando le dixo.*In ingratitudine nihil mali non est*. No ay mal que no estè encerrado en la ingratitud. Y assi dixo vn Philosopho,que dezir à vn hombre,ingrato,es dezille en suma todos los males,y afrentas que se le pueden dezir. *Dixeris maledicta cunta,cùm ingratum hominem dixeris*.Y el diuino Platon tuuo, que vn pecho noble de todas las injurias se oluidaua con el tiempo:pero este bocado de la ingratitud,nunca le acabaua de digerir,por mas calor que tuuiesse en el estomago.Por donde nos encarga con grandes veras el Apostol. *Grati estote*. Sed agradecidos a vuestros bienhechores,y mirà mucho (como si dixera) no deys ocasion a que seays notados de ingratos.Porque es vn sanbenito de infamia , y vna mancha de azeyte,que no os la lauara el rio Tajo

P. Mim.

Platon.

Coloss.3.

con

con sus arenas de oro, ni con quanta agua clara lleua. Y al cabo al cabo, soys vosotros los que mas perdereys en ello; assi para con Dios, como para con los hombres, pues con ser ingratos, ofendeys a todos, y os hazeys indignos de que ninguno os haga biẽ, y merecedores, de que os priuen del q̃ os han hecho: como lo dixo Christo Señor nuestro (por San Math. cap. 13.) *Qui habet dabitur ei, & abundabit: qui autem non habet, & quod habet auferetur ab eo.* Que es dezir a nuestro proposito. Quien fuere grato àlos beneficios recebidos como deue, con esso mismo grangeara la voluntad de su bien hechor, y le obligara a que le dè mas, y mas. Pero el que no lo fuere, y procediere villanamente, perdera lo que auia acquirido, y quitaranle lo que le huuieren dado. *Et quod habet auferetur ab eo.* De manera que (como diximos al principio deste verso) este vicio es el que a todos mas ofende, y mas a su

Matth. c. 13.

proprio dueño,apoca,enuilece, y daña,pues para con todos pierde honra y reputacion. Por que al ingrato, nadie le da, antes quando le conocẽ por tal,todos le quitan (si pueden) lo que le han dado, y por lo menos le echan (como dizen) vna calça,y se guardan del para delante.

S. Thomas. Deste pecado haze mencion santo Thomas en la 2. 2. question.107. donde dize:Que es vicio especial, y que del ay tres grados, vno de los quales es,quando vno no reconoce la merced, y beneficio reeebido, cuya terquedad,y villania siẽte Dios en extremo, y es como vna soga đ cañamo con que le atan las manos para que no las estienda á hazer bien á *S. Bernard.* quiẽ del vsa tã mal,como dixoS.Bernardo en el lugar alegado,*Siccans fontem pietatis &c.* y sino rompiesse este ñudo ciego de nuestra malicia,el impetu con que corre el raudal amoroso de su misericodia, no se que seria

ria de noſotros, pues como miſerables y flacos, *Omnes in Adam peccauimus*: todos (quiero dezir) nos deſcuydamos en dalle las deuidas gracias de tantos y tan immenſos y continuos beneficios: Pero nueſtro Real Profeta, como tan palaciego y corteſano, no ſolo no ſe alça à mayores (como dizen) con los beneficios recebidos, ſino que humillandoſe y conociendo bien que, *Omne datũ optimũ de ſurſum eſt deſcendens à patre luminum*, (como dixo Santiago en ſu Canonica) cumple en eſte verſo las faltas de todos, dando à ſolo el la gloria y alabãça de las miſericordias recebidas, ſin atribuyrſe nada a ſi, ni à los ſuyos, diziendo *Nõ nobis Dñe, nõ nobis: ſed nomini tuo da gloriam*: q̃ es lo miſmo, q̃ ſi dixera el Profeta: No piẽſe nadie q̃ las vitorias alcãçadas y mercedes recebidas de Dios, han ſido merecidas de nr̃o pueblo, y gẽte: q̃ antes le hizieron mil ofenſas, dignas de atrociſſimos

Iacob. epiſt. Canon.

castigos, como consta de lo que el santo Moysen dexo escrito, del progresso de su peregrinacion y viage, en que tantas vezes ya de vna, ya de otra manera le irritaron, y mouieron à saña, y assi no se dè a nosotros, no la gloria, y alabança destas marauillas, sino al Señor, que las obrò, por ser quien es, y por su misericordia y verdad; como dize luego, en el verso siguiente, desta manera.

VERSO DECIMO.

Super misericordia tua, & veritate tua: nequando dicant gentes, vbi est Deus eorum?

Sobre tu misericordia, y tu verdad: paraque algun tiempo no digan las gentes, adonde està su Dios?

SABIAN


ABIAN los Gentiles, que ſe preciauan los Hebreos de tener vn Dios muy poderoſo, muy zelador de ſu honrra, y muy puntual en ſus promeſas, y en el cumplimiento de ſus palabras: y es coſa muy veriſimil, que viendoſe afligidos algunas vezes de los Gitanos, aurian dado a entender, que eſperauan en ſu Dios que preſto los auia de librar de ſu poder, y ſacallos de ſus manos, y aun ſeria poſſible, que vuieſſen dicho, que era ya llegado el tiempo en que hallauan por ſus profecias, ò eſcrituras, y tradiciones, que el pueblo de Iſrael auia de ſer libertado, y ſalir de aquella dura ſeruidumbre y eſclauitud, como ſe lo auia Dios prometido à ſus padres mayores, y antepaſſados: las quales coſas ſi aſſi auian paſſado, y los Gitanos vieran que ſus cautiuos no ſalian de ſu poder como eſperauan y publicauan: no obſtante Gene.26.28.
que

que las palabras, y promesas diuinas siempre, ò por la mayor parte, son cõdicionales, ora sean de justicia, ora de misericordia, y que en esta se entienden desta manera, conuiene à saber: sino vuiere de meritos de vuestra parte, yo hare por vosotros esto y esto, como se vio en la promesa de la tierra de Promission, que hizo Dios à los Hebreos de Egypto, de q̃ les daria las tierras de los Cananeos, Iebuseos &c. Exo. 3. y en la q̃ hizo del sũmo Sacerdocio de Israel à Heli y sus successores 1. Reg. 2. lo qual no se cũplio en ellos por sus culpas: y en quãto à las amenaças de justicia, se vê en la hecha por Ionas à los Niniuitas, la qual no se cumplio por entonces por su penitencia (como se cuenta en su libro capitulo 4.) y no obstante, que los Hebreos podian auer desmerecido por sus personas, lo que à sus padres se las auia prometido primero en las suyas, y assi no auer obligacion

Exod. c. 3.

1. Reg. 2.

Jonas. c. 4.

ciõ de parte de Dios à cumplilles las promeſas hechas, por auer faltado los ſuyos à las condiciones pueſtas, (por lo menos virtual, y tacitamente) con todo eſto, ſi la promeſa no ſe cũpliera, los barbaros, como tales, no conſideraran nada deſto: y aſſi tomaran luego ocaſion de blasfemar, y burlar de los Hebreos, y ſu Dios diziendo: Adonde eſta que no les fauorece? Y ſi es tan zelador de ſu honra, y cumplidor de ſu palabra, y mãtenedor de ſu verdad, como no lo haze? Por lo qual aludiendo el ſanto Profeta a todo eſto, dize en eſte verſo: *Super miſericordia tua, & veritate tua, nequando dicãt gentes; vbi eſt Deus eorum?* Que bien mirado, es lo miſmo, que ſi mas clara y extenſamente por otro romance dixera.

El abrirſe el mar, el huyr ſus aguas, el retroceder y boluer atras las olas del profundo y caudaloſo rio Iordan, el humillarſe los

ſober-

soberuios montes, el hazerse puente los encumbrados collados, el llouer pan del cielo en la tierra, el dar agua dulce la piedra dura, y otras marauillas y milagros, que vsò Dios con los nuestros, no se pongan à cuenta nr̃a; pues si lo hizo, no fue tanto obligado de nuestros seruicios y lealtad, quanto de su misericordia y verdad: por donde es justo que à el solo se dè toda la gloria, como a padre de las

2. Corint. 1. misericordias, y Dios de toda consolacion, de quien todo el bien nos viene, quando menos pensamos, y aun a vezes quando menos merecemos. Pues quando los pecados y desconfianças de nuestro pueblo, merecian que se abriesse el mar para tragallos, se abrio para dalles passo, y atajar los de sus enemigos, frustrando sus disignios à costa de sus vidas, quitandoselas a todos, sin quedar dellos alguno que pudiesse si quiera lleuar la triste nueua, como dixo Dauid en

otra

parte. *Vnus ex eis non remansit*: No que- *Psal. 105.*
dò hombre a vida de los Egypcios, que todos acabaron y murieron alli mala muerte quantos venian a dalla a los Hebreos. Quando merecian que las aguas del Iordan salieran de madre para anegallos, se boluieron atras para dalles lugar a que passassẽ con su jornada los Israelitas adelante. Quando merecian que los montes dieran sobre ellos, y los cogieran debaxo, cayeron a sus pies, como dãdoles la bien venida, protestandose por suyos, y dandoles (como queda dicho) la obediencia de alli adelante: y auiendoles seruido de puente, en lugar de ceremonia de fidelidad y pleyto homenaje, se boluieron a su ser, leuantandose como antes estauan, manifestando (si assi se puede dezir) los desseos que tenian de emplearse en su seruicio cõ dexar por muestra, y como por principio de paga a sus enemigos, que debaxo estauã, brumados

dos, estrellados, y muertos, saltando ellos de gozo y alegria cõ la vista de sus verdaderos dueños, y señores como carneros del ganado, y corderos de las ouejas, quãdo estan mas viciosos y contentos. Quando merecian que la tierra fertil y abũdosa les produxera abrojos, y se les boluiera esteril, aun la que de suyo lo era, seles boluio abundosa. Quando merecian, q̃ seles cerraran las cataratas del cielo, y no embiarã sobre ellos su acostumbrado rocio, y pluuia las nuues, y perecieran todos de sed y hambre. Entonces el cielo les llueue pan, y las piedras estanques y fuentes de agua. *Qui conuertit petram, in stagna aquarũ, & rupem in fontes aquarum.* Las quales y otras mil marauillas q̃ alli huuo? si va a dezir la verdad, no sucedierõ por sus meritos, y buenas obras, sino por la misericordia del Señor y su verdad. Que auiẽdo prometido a sus Padres Abraham, Isac, y Iacob, de sacar á

Genes. 26. & 28.

sus

ſus hijos a ſu tiempo de la ſerui-
tud peſada y opreſſion tyranica de
los Egypcios *(Poſt quam venit plenitudo
temporis* &c.*)* Quando y deſpues, y al
punto que ſe llego la plenitud del
tiempo determinado por el ab eter-
no,puniendo la mira en ſu miſericor
dia y verdad, y no en las ofenſas re-
cebidas de aquel pueblo ingrato,que
como tal tenia bien merecido le de-
xara Dios padecer,y no curara del:
con todo eſſo, *Is*, *& alijs non obſtanti-
bus*:Sin embargo(quiero dezir)de to
das eſtas y otras coſas,le ſacò con ma
no poderoſa de poder del Egypto à
peſar ſuyo, porque mas ſe manifeſ-
taſſe ſu gloria, ſu potencia,y verdad,
y no tuuieſſen aſſilla, ni ocaſion los
Gentiles de mofar y burlar de la na-
cion Hebrea,y de ſu Dios,de ſu pala-
bra y promeſas, y de los que en con-
fiança de ellas eſperauan ſu libertad
y remedio, y dixeſſen (como dixe-
ran por ironia, ſino ſe cumpliera.)

Vbi

Vbi eſt Deus eorum? adõde eſtà ſu Dios? Si es que lo es, y que tanto puede co mo los ſuyos dizen, como no los libra? Que haze? Duerme? ò en que ſe entretiene? Y ſi es que vela y los ve, y puede pues les ha prometido đ libra llos, y es tan fiel y verdadero en ſus promeſas, como no les cumple la palabra dada? ò no ay Dios de los Iudios, ò no puede lo que ellos pienſan, ò los entretiene y trahe burlados, y engañados. Pues paraque no puedan dezir los Gentiles nada deſto, ſino, que clara y manifieſtamente ſe vea que le ay, y reconozcan mal que les peſe, ſu gloria, potencia, miſericordia, y verdad; y que como ſe dize del, es fiel en todas ſus palabras, y ſanto en toda ſus obras. *Fidelis Dominus in omnibus verbis ſuis: & ſanctus in omnibus operibus ſuis.* Librelos Dios, y interceda por ellos cõ el, ſu miſma

Pſal. 144.

miſericordia, que es, como Dauid dize, ſobre todas ſus obras, la que mas luze

Ibi.

luze y campea, y en fê desto, vease que (como san Pablo dize, y aqui parece) Adonde abundò la malicia, sobre abundò la gracia, y que boluiendo por su honra cumplio su palabra, y sin embargo de tantas ofensas, como si nada vuiera auido, vsò con ellos de tantas misericordias, que á ellas se pueden y deuen atribuyr todos estos successos, y assi solo à esse titulo le auian echado peticion en sus estrados reales, quãdo pidierõ en este y otros lugares que se acordasse dellos, y los librasse diziendo, para le mouer: *Adiuua nos Deus salutaris noster, & propter gloriã nominis tui Domine libe ranos: & propitius esto peccatis nostris propter nomen tuum, ne forte dicant gentes, vbi est Deus eorum?* Ea Señor ayudadnos, pues soys Dios de nuestra salud, y de quien ella y nuestro bien depende: y ya que para pediros esta merced, no podemos presentar memoriales de seruicios, ni pedir nada de

S. Pablo.

Psal. 78.

L justicia,

juſticia, valdremonos, mediante vueſtra gracia, đ vueſtra miſma miſericordia, por laqual os pedimos, y ſuplicamos humilmente que ſi quiera, *Propter gloriam nominis tui*, por vueſtra gloria y honra. *Cito anticipent nos miſericordia tuæ*, Os den priſſa, vueſtras miſericordias, para compadeceros de nueſtras miſerias, y ganandolas por la mano, aparteys los ojos de nueſtras culpas,, y los pōgays en vueſtras promeſas, *Cito*, preſto: ſi quiera para que eſta gente no tome ocaſion de baldonar vueſtro nombre, y nueſtras eſperanças, diziendo, burlando, y eſcarneciendo de todo : *Vbi eſt Deus eorum*? Adonde eſtà ſu Dios ? como dando a entender, que ni eſtá en ninguna parte, ni le ay, pues ni le ven, oyen ni ſienten, como ellos hazen] à ſus falſos Dioſes, a quien no ſolo ven, ſino que tambien muchas vezes oyē, entrandoſe en ellos el demonio por permiſſion diuina, y dando reſpueſ-

tas,y oraculos con que traen embaucados,y engañados à los ciegos y miſerables Gentiles,moſtrandoſe humanos,afables,y poderoſos, no lo ſiẽdo. Por lo qual nueſtro Profeta,auiendo hecho por los effectos euidencia,de que tienen los Hebreos Dios ; y de que es el verdadero, y poderoſo, no contento con eſſo,reſponde a la pregunta tacitamente por ironia y burla apuntada,ò que ſe les pudiera apũtar,y como ſi en realidad de verdad ya ſe le vuiera propueſto , dize ; que eſta preſto y aparejado de ſatisfazer a la demanda, y dezir adonde eſta ſu Dios ? como haze claramente en el verſo ſiguiente,por eſtas palabras.

(∴)

L 2 VERSO

VERSO VNDECIMO.

Deus autem noster in cælo, omnia quæcumque voluit fecit

Que en romance quiere dezir Pero nuestro Dios está en el cielo, todo lo que quiso hizo.

FVE lo mismo que si dixera: Si estos barbaros dixeren burlando y escarneciendo de nosotros, que adonde està nuestro Dios? porque no le ven ni le oyen, como ellos hazen à los suyos: à esso respondemos: Que nuestro Dios està en el cielo. *Deus autem noster in cælo.* Acerca de la qual respuesta entra aqui vna objecciō y duda, y es. Porque mas dixō que estaua Dios en el cielo, q̃ en otra parte, pues es cierto, que està en todas partes, y q̃ si como ay vn mundo

do vuiera infinitos, fuera lo miſmo,y eſtuuiera todo en todos, y todo en qualquier parte de todos indiuiſible mẽte,como eſtá en eſte,por ſer como es proprio ſuyo el eſtar *Vbique*(q̃ es lo miſmo q̃ dezir,en todo lugar totalmẽ te,como dize S. Thom. en la 1. p. q. 8.art.2.)y no ſolo en los lugares reales y verdaderos,ſino en los poſſibles y imaginarios, como el miſmo y ſus diſcipulos afirman en el arti. y lugar dicho, y ſan Dionyſio de Deuinis nominibus c.9. Origenes lib. 7. contra Celſo. ſan Atanaſio contra Gregales Sabelij S. Gregorio Nazianzeno en la Apologia primera,ſan Hilario lib. 1.de Trinitate, ſan Geronymo ſobre el ca.66.de Eſayas,y en el 40.de Ezechiel, ſan Ambroſio ſobre el tertio ad Ephefios, ſan Auguſtin en el libro 11. capitulo 5.De Ciuitate Dei,y en muchos otros lugares de ſus confeſſiones, eſpecialmente en el lib. 1.c. 2. y 3.y en el lib.7.c.5.y otros Santos y

S. Thom.

S. Dioniſio.

Origenes.

S. Atanaſio.

San Gregorio Naziãzeno.

San Hilario.

S. Geronymo.

S. Ambroſio.

S. Auguſtin.

potores, los quales todos afirmã, que eſtà tãbiẽ alli, no como en lugar real, pues realmẽte no le ay, ſino como pudiera eſtar (põgamos por exẽplo) vna piedra, ſi alli ſobre los cielos Dios la criâra (como la pudiera criar) la qual en tal caſo, eſtuuiera fuera de todo lugar real, y como en ſi miſma. Aſſi como lo eſtaua, y eſtuuo Dios, *Antequam quicquam faceret a principio*, antes que criaſſe nada, que ſe eſtaua en ſi miſmo: porque ſolo el ſe baſta para ſi, y no tiene neceſſidad de lugar alguno, y aun que eſta en todos, en ninguno cabe, y a todos excede como dize Iob. ca. 11. *Excelſior cælo eſt.* y Eſay. en el c. 40. y en el 3. lib. de los Reyes cap. 8. en conformidad de lo qual dezimos en el Hymno de la Virgen nueſtra Señora hablãdo de Dios nueſtro Señor. *Quem totus non capit orbis:* à quien todo el vniuerſo no baſta à abraçar, ni comprehẽder: aun que entren en eſta cuenta, los criſtalinos

Iob. cap. 11.
Iſay. cap. 40.
3. Reg. 8.

y eſtre-

y estrellados cielos,ni el impireo con su immensa grandeza , ni otros millones,ni infinitos dellos que vuiera. Como se vê de aquel otro lugar,que dize hablando con la Virgen. *Quia quem cœli capere non poterant , tuo gremio contulisti.* Porque truxistes en tu vientre à quien no puede caber , ni cabe en los cielos:no solo en los criados; pero,ni aun en quantos se puedẽ de nueuo criar. Y assi es cierto, q̃ no solo està en ellos , y en otro qualquier lugar,como en lugares reales (aunque sin ocupar ningun lugar , porque es espiritu purissimo) sino que està fuera de todo lugar , como estaua antes que los vuiesse en si mismo. Segun lo qual, no en balde se repara y pregunta : Porque mas dixo el Real Profeta ; Nuestro Dios està en el Cielo , que no en otro lugar ? ò porque no dixo,que estaua(como en efecto està)en todos?por essencia,presencia,y potencia(como dize S. Tho.

en el lugar alegado) pues parece, que fuera mas à proposito para confirmacion de lo que se dize en el Deuteronomio, capi. 4. *Non est natio tan grandis,*
Deuter.c.4. *quæ habeat Deos appropinquantes sibi, sicut Deus noster adest nobis.* No ay nacion tã dichosa y bienauenturada, ni que tã fauorecida sea de sus Dioses, ni tan à mano los tenga, como nosotros tenemos à nuestro Dios, el qual siempre esta a punto, presente, y conjunto à nosotros. *Non longe est ab vno quoque*
Actor. 17. *nostrũ,* para nos fauorecer, socorrer, y ayudar en nuestras necessidades. Todo lo qual parece que esta opuesto à este lugar: porque si està Dios en el cielo (como aqui dize) muy distante, y remoto parece que esta de nosotros, y muy apartado: pues la mayor distancia de lugar que se da, ni puede señalar en lo criado, es la que ay desde el cielo (dõde dize q̃ esta Dios) a la tierra donde estamos nosotros, y assi el mismo Dios, quando quiso por

el

el Profeta Isayas (en el ca.55.) signifi- *Esay.cap.55.*
car la immẽsa distancia que ay de sus
pensamientos, y modos de proceder
à los nuestros, puso el exemplo en es-
tas dos cosas como remotissimas, la
vna de la otra diziendo. *Sicut exaltan-
tur cæli á terra, sic exaltatæ sunt viæ meæ á
vijs vestris.* Ay tanta diferẽcia, de mis
caminos à los vuestros, como va del
cielo à la tierra, cuyo modo de ha-
blar es muy ordinario en nuestro vul
gar Castellano, para exagerar vna co
sa distintissima, y distãtissima de otra.
Segun lo qual parece, que no tene-
mos de que preciarnos, y alabarnos
los fieles de tener à Dios tan apro-
pinquante, y mas cerca de nosotros,
que los Gẽtiles tienẽ los suyos: pues
ellos los tienen a la vista, y nos los
pueden señalar y mostrar con el de-
do de sus puertas adentro, en sus pro
prias casas, y a las puertas della, quan
to mas en sus templos: pero nosotros
no, pues no le vemos, ni oymos; y si en
algun

algun lugar se nos dize que està, esse dista infinito de nosotros: pues segũ aqui dize el Profeta: Nuestro Dios està en el cielo.

A esto se responde; Que dize el Profeta estar Dios en el cielo: no porque no estè tambien en la tierra, en el infierno, en el mar, y en todo lugar, co-

Psal. 138. mo el dixo en el Psal. 138. *Quo ibo à spiritu tuo, aut quo a facie tua fugiam? &c.* Adonde podra el hombre esconderse ni huyr de ti, ô Señor? A ninguna parte, como si dixera: Porque ora me suba al cielo, ò baxe al profundo, ò passe allende el mar, a qualquier parte que vaya te hallare, porque no ay lugar ninguno donde no estes. Sino dizese aqui señaladamente estar en el cielo: porque (como dizen los Filosofos) *Ibi dicitur esse res vbi videtur*, alli se dize estar la cosa donde es vista, y porq̃ en el cielo es el Señor visto claramẽte de los suyos, y alli se manifiestan mas sus obras, dizese principalmente

mente estar alli. Bien assi como quando de noche vemos las estrellas y luna, y de dia el sol, y gozamos de sus rayos y claridad solemos dezir, oy ay sol, y esta noche ay estrellas, por que las vemos, y quando no lo vemos dezimos: esta noche no ay estrellas, lo qual dezimos porq̃ no se parecẽ, aun q̃ en realidad de verdad las ay, aunq̃ no son vistas, sino q̃ por no serlo, dezimos, q̃ no las ay, y por serlo dezimos que las ay. Como le acaecio al santo Patriarca Iacob, quando Dios se le aparecio q̃ dixo. *Verè Dñs est in loco isto.* Verdaderamente aqui està Dios. Y si preguntaramos al proprio, si estaua en otra parte tambien? dixera q̃ si: pero sabido, si es que està en toda parte, porque dixo que estaua alli? dirà, que por que le vio alli, por que alli se dize estar la cosa donde es vista, y porque Dios es visto en el cielo, por esso se dize: *Deus autem noster in cælo,* Nuestro Dios esta en el cielo, y no Genes.28.

porque

porque tambien no eſtè (como eſtà) en todas las coſas y muy mas immediato, y intimo a todas, y a cada qual de ellas, que cada vna eſtà a ſi miſma.

Tambien ſe pudiera tratar, porque le llamaua Dios nueſtro? ſiendolo de todos: pero la ſolucion es facil: porque, aunque en quanto a la creacion es Dios y Señor de todos, que les peſe, q̃ les plazga: pero no le reconocẽ todos por tal, ni tienen ſu fe, y ley, por lo qual, quanto a eſto, no ſe llama Dios de los paganos, como ſe llama de los fieles, que por eſtas y otras razones cõ razõ le llamamos Dios nueſtro, pues experimentamos por las obras ſerlo en lo dicho, y en otros mil beneficios y miſericordias, que con noſotros vſa cada momento, en todas partes, dãdoſe a conocer a noſotros por amor, y a eſſotros por temor. Moſtrandoſe poderoſo en todas ſus coſas y ſaliendoſe con quantas quiere

re, ſin que aya quien le reſiſta ni impida en el cielo, ni en la tierra, en el mar, en el profundo, ni en ningun lugar, como lo dixo bien Dauid en eſte Pſalmo, y en el 134. *Omnia quecamque voluit fecit Dominus, in cælo, & in terra, & in mare, & in omnibus abyſsis.* Pſal.134.
Todo lo que quiſo hizo el Señor en todo, y por todo, haziendo conocer à ſus enemigos ſu potencia, viendoſe del confundidos con coſas viles y baxas, con ranas, cõ moſcas, moſquitos, y coſas ſemejantes, con que apretados de ſus tormentos venian a confeſſar la verdad, y dezir. *Digitus Dei eſt hic*, ſin duda anda por aqui el dedo de Dios, y ſu poder es el que nos haze guerra, que no ay ciencia, ni potencia humana, que a eſto llegue, ni que baſte a reſiſtir la ſuya. Y la confeſſion hecha en tierra, ratificaron en la mar quando viendoſe combatir y ſorber della, dixeron. *Fugiamus Iſraelem: Dominus enim pugnat pro eis contra nos.* Exod. cap.14.

Exod. 14. capit. 14. huyamos deste pueblo que no es el, el que nos haze la guerra, sino su Dios que toma por ellos la demanda, y no ay mejor que huylle el rostro: pero no pudieron. Porque al mejor tiempo las olas les atajarõ los Exod. 15. passos, de suerte, que *Descenderunt quasi lapis in profundum.* Baxaron todos como piedras al profundo, forçados de las aguas, de los vientos, y de todas las cosas que les hazian guerra: *Quo-* Psal. 118. *niam omnia seruiunt illi*. Porque todas ellas obedecẽ a Dios: cõ q̃ se ve bien; Psal. 134. que *Omnia quæcumque voluit fecit*: Que hizo y haze todo quanto quiere, y es su voluntad, siempre, y en toda parte y lugar. Pero dira por ventura alguno. Como dezis, que hizo y haze todo quãto quiere, pues vemos por vna parte, que quiere que todos los hombres vengan en conocimiento de la verdad, y se saluen (como dize San Pablo en la Epist. 1. à Tito c. 2. *Vult om-* 1. Ad Tit. c. 2. *nes homines saluos fieri, & ad agnitionẽ veritatis*

ritatis venire. Y vemos por otra, q̃ ni todos se saluan, ni aun vienen en conocimiento de la verdad, sino q̃ acaban sepultados en sus errores y miserias? Luego no se haze (como aqui dize) todo lo que quiere.

A esta pregunta se respõde de muchas maneras, como se vera en todos los expositores deste lugar de Sã Pablo, para cuya explicacion digo, que segun los Dotores Escolasticos, dizen: Podemos considerar en Dios dos voluntades, vna q̃ llaman, *signi*, y otra *beneplaciti*, y esta voluntad de beneplacito se sub diuide en dos, q̃ son volũtad antecedente, y voluntad consequẽte. Con la primera, que es la antecedẽte, quiere que todos se saluen, como dize el Dotor Angelico, y sus comentadores, en y sobre la 1. parte quest. 19. *S.Thomas.* en el articulo sexto al primer argumento explicando esto, y Ricardo y *Ricard.* otros Dotores sobre el primero de las sentencias, distinction quarenta y

seys

ſeys articulo vnico, queſtiõ primera, pero como a dado al hombre la ineſtimable y precioſiſſima joya de la razon, y libre aluedrio: quiere tambien que de tal manera vſe el hõbre deſta merced, q̃ el que hiziere lo que deue, conſiga el fin prometido, que es la gloria, mediante ſu gracia: pero el q̃ no vſare deſto como deue, pierda por juſticia lo que ſe le auia prometido por miſericordia. Y bien aſſi como vn Iuez recto y bueno, ſea y es ſu voluntad, que en ſu ciudad todo ſuceda bien, y todos viuan bien, y ſean eſtimados, y honrados: pero al que viue mal le deshonra, y ſi es neceſſario le quita la vida. Aunque ſu intento no era eſſo, ſino que todos la tuuieran, y viuieran como deuian: lo qual por no querer hazer aquel, cumplio que ſe hizieſſe con el eſto. Y aſsi conſideradas, no ſolo las coſas en ſi, ſino las circunſtancias dellas, podemos dezir que el Iuez con la voluntad antecedente

dēte quiso y desseò, que aquel viuiesse, y para ello hizo lo que fue de su parte: Pero que por no aprouechar, quiso con la voluntad consequente, que muriesse, porque a el fuesse castigo, y a otros exemplo de su justicia, assi Dios con la voluntad antecedente dessea la saluacion, y bien de todos: como dize alli san Pablo, quando dize, que quiere que todos los hōbres se saluen: pero con la voluntad consequente, dessea y quiere que solamente todos, y solos aquellos que viuieren bien sean saluos, y nadie podra serlo sin su voluntad, y assi esta consequente, nunca queda in expleta, sino siempre se cumple segun su beneplacito, de la qual siempre es verdad dezir, *Omnia quaecumque voluit fecit*, que se hizo todo lo que quiso, y fue su voluntad sin faltar, ni discrepar dello vn punto, ni auer quien baste a impedille esta, la qual es llamada propriamente voluntad *Psal. 134.*

aqui voluntad, como dizen Nicolaõ de Lyra, y otros muchos sobre este verso: porque essotra, segun los mismos afirman con santo Thomas, y los suyos en el lugar alegado, no es ni se puede llamar propria y rigurosamente Volũtad, sino Veleidad, cuyos terminos no se pueden explicar como conuiene sin detenernos mucho, y por no hazello, remito la mas plena intelligencia desto à los que entienden y saben dello, quales son principalmente los Theologos, los quales entienden bien lo que en esto ay: y para los que no lo son, baste lo dicho, para suficiente explicacion desta duda, en este lugar deste Psalmo, en el qual passando adelante digo: que auiendo dicho el Profeta las grandezas y marauillas que de su Dios ha referido, mostrando cõ ellas claramente por los efectos como es tan poderoso, y dicho del adonde està, que es lo que los Gentiles (como

por

por ironia) parece que auian pregun
tado ò pudieran preguntar, rebuelue
aora ſobre ellos, dandoles en caperu
ça, y tocãdoles en lo viuo, hablãdo-
les de ſus Dioſes muertos, motejan-
doles, y prouandoles euidẽtemente,
como todas eſſas coſas en quien ado
ran ſon burleria, como ſe vê claro en
los quatro verſos ſiguientes que di-
zen aſſi.

VERSO 12.13.14.y 15.

Simulachra gentium argentum, & aurum: opera manuum hominũ.

Os habent, & non loquentur: oculos habent, & non videbunt.

Aures habent, & non audient: nares habent, & non odorabunt.

Manus habent, & non palpabunt; pedes habent, & non ambulabunt: non clamabunt in gutture ſuo.

Que en romance quiere dezir

Los ſimulacros de los Gentiles plata, y oro: obras de las manos de los hombres.

Boca tienen, y no hablan, ojos tienen y no veran.

Orejas tienen, y no oyran, narizes tienen, y no holeran.

Manos tienen, y no palparan: pies tienen, y no andaran: no clamaran en ſu garganta.

PARECE que les ſuccede aqui à los Gentiles con ſu tacita, y irriſoria pregunta, que apuntaron, ò pudierã proponer, y dezir en daño nueſtro en eſcarnio de nueſtra ley, creencia, adoracion y Dios lo que ſe cuẽta en los libros de Eſter, capit. 7. que acaecio à Aman con Mardocheo: que tiniendo

Eſter. cap. 7.

niendo aquel aparejada contra este vna altissima horca fue el suspendido, y colgado della: cumpliendose en el lo del Profeta que dize, Psal. 7. *Lacum aperuit, & effodit eum: & incidit in foueam, quã fecit.* Que es lo que aca dezimos: quien mal haze, para si le haze, y quien para otro abre hoyo, y arma trampa, permite Dios que el sea el primero, que cayga en ella. Assi en alguna manera succedio aqui a estos Gentiles, a quien parece que introduze Dauid, como que viniendo por lana, boluieron tresquilados, y boluiendoseles el sueño del perro, *Conuertetur dolor eius in caput eius: & in verticem ipsius iniquitas eius descendet.* Llouioles todo sobre la cabeça, y por querer escupir contra el cielo, cayoles encima: porque, si bien miramos burlauan de los Hebreos, como de gente que no tenia Dios: pero si le tienen ò no, esso diganlo los mismos Egypcios, que en quanto à esto

Psal.7.

Ibi.

à su mismo dicho lo remitiremos, pues los mas sabios d todos ellos delante su Rey cõfessarõ, por lomenos tacitamẽte, su ignorãcia: y como toda su ciẽcia y sabiduria era necedad acerca de Dios, como lo dixo el Apo-
1. Cor. 3. stol 1. Cor. 3. *Sapientia huius mundi stultitia est apud Deum*: toda es necedad la sabiduria humana, respecto y en cõparaciõ a la Diuina: y assi dãdose por
Exod. 8. vẽcidos dixerõ: *Digitus Dei est hic*: aqui está Dios, y no es possible menos, sino q̃ aunq̃ no le vemos, anda por aqui en ayuda de los suyos. Luego segũ este lugar, y el otro del Exodo ya referido, bien dan à entender y cõfiessan mal q̃ les pese, q̃ tienen los Hebreos Dios: y preguntado, si es poderoso? podemos dezir, q̃ a las obras lo remitimos; pues no solo consta desto por sus dichos dellos por esta confession hecha, sino delas plagas con que del se vieron afligidos, sin valelles remedio ni industria humana, y en lo que les

les pafsò en el mar. Donde dixeron claramente que el Dios de Israel peleaua por su pueblo, que no auia sino huylle el rostro: pero como esso sea impossible, dio al Rey Pharaon y su exercito mate al descubierto, de suerte que no quedò Rey, ni Roque en todo el campo, à quien no anegasse el agua del mar en el profundo. Y si le preguntan à Dauid como se llama su Dios? dize aqui, como hemos visto, que se llama, el Dios de Iacob, y por otro nombre: El poderoso. *Omnipotens nomen eius*: y si quieren saber adonde està esse Dios, adonde habita, y tiene su casa y corte: A esso dize: *Deus autem noster in cælo*, que su Dios esta en el cielo, y alli reside de ordinario sin mudarse: porq̃ es Dios, que no sabe à que sabe hazer mudança, (como dixo por Malachias c.3.) *Ego Deus, qui non mutor.* Yo soy Dios q̃ ni me mudo, ni lleuan ni traen de aca para alla, como à los vuestros traeys, y lleuays vosotros

Exod.14.

Malac. ca.3.

donde quereys. Pero ya que os è dado quento de mi Dios, (parece que dize Dauid) quien es, como se llama, que puede, y dōde reside, veamos aora dezidme vosotros de los vuestros, y si por vuestra honra no os atreueys ò por vuestra ignorancia no caeys en la cuenta, ni sabeys quien son: esperà que yo lo dire publicamente, que lo oyga Dios, y todo el mūdo, para que ninguno pueda pretender ignorancia, sino que venga a noticia de todos. Son pues. *Simulacra gentium, argentum, & aurum: opera manuū hominum &c.* Los simulacros y Dioses de los Gentiles son, sino me engaño, quando mucho vn pedaço de plata y oro labrado: y no me engaño, no, que bien se echa de ver por la obra. Lo primero, que su materia, y su ser, es de alguna materia, y lo segundo, que su forma es, *Opera manuum hominum*: Obras de las manos de los hombres, y hechuras de sus ingenios, labradas y

adere-

adereçadas a su gusto: y cõ todo esso, andã tan locos, que a essas mismas cosas que ellos hizieron piden fauor y ayuda en sus necessidades, auiendo poco antes essas mesmas imagines y simulacros estado tã necessitadas del de su artifice, que sin el no tuuieran ser ninguno, sino solo el de su propria materia, todo lo qual aun en buena Philosophia, (como confessaron muchos de los mismos Philosophos) repugna al ser diuino, que ni pudo ser material, ni corporeo, ni tener principio, ni necessidad de nadie, pues lo crio todo, y consiguientemente es causa primera y principal de todo: y assi es imposible tener ser ni principio del hombre, pues es su efeto, y en quãto tal esse de fuerça ha de ser postrero, que su causa y menos noble que ella. Contra todos los quales y otros clarissimos principios van los idolatras, ora adoren al Sol, Luna, estrellas, cielos, ò elementos, ò a otras
quales

qualesquier cosas inanimadas como algunos hizieron: porque cada qual dessas cosas bien consideradas, hallaremos que estan alabãdo a su criador como pueden, segun su naturaleza, como lo dize galanamente el Real
Psal. 18. Profeta Dauid en el Psalmo 18. por estas palabras. *Cæli enarrant gloriã Dei, & opera manuum eius annunciat firmamẽtum*, el cielo, la tierra, y todos los orbes, altos, baxos y intermedios, con sus astros, planetas, estrellas, y quanto ay criado cõ vn cõcertado acuerdo y armonia, estan reconociendo vassallaje a su criador, y rindiendole como a tal, mil alabanças, manifestando a los mortales su gloria, y si qualquiera de los hombres llegara a qualquiera destas criaturas a querellas adorar, y ellas fueran capaces de estoruallo lo hizieran, y dixeran al hombre de palabra lo que quanto es de su parte le estan enseñando de obra, y predicando con cada vna de-

llas

llas, como con vna lengua cierta y verdadera aunque muda, *Ipse fecit nos, & non ipsi nos*. Que hazes hombre (como si dixeran) no te passe por el pensamiento adorarnos: mira que no somos criador, sino criaturas: mira que no somos hazedor, sino hechura, y inferior a ti, y hecha para tu seruicio. *Soli Deo honor, & gloria*, A solo Dios omnipotente has de dar, ò hombre, la honra y gloria, que no a nosotras. Y assi se vee claramente quan ciegos andan los que otra cosa hazen; ora adoren imagines y simulacros de cosas humanas, ora de cosas que no lo sean, pues hazen Dioses, que para ser lo que son, tuuieron necessidad de que los formassen y hiziessen los mismos hombres: porque antes ellos no eran sino vn pedaço de piedra, palo, hierro, bronze, y quando mucho, plata, oro, ò otro metal ò cosa semejante, lo qual labrado por ellos, es adorado dellos como cosa diuina: siendo

Psal. 99.

Timot.1.

siendo su ser sin comparacion inferior al ser humano que les dio el ser, ni aun al de los animales irracionales y brutos, pues estos andan, ven, sienten, viuen y hazen otras operaciones vitales y à essotros les falta todo: pues tiniendo boca no hablan, tiniendo ojos no ven, tiniendo oydos no oyen, tiniendo narizes no huelen, tiniendo manos no palpan, tiniendo pies no andan, como si quiera hazen los animales, ni por mas mal que los hagan, claman, ni se quexan, ni lo sienten como ellos: porque por de muy preciosa materia que sean, ni por muy biẽ labrados, ni adereçados que esten, ni por mas pies, manos, ojos, oydos, ni otros miembros y sentidos que les pongan, no se pueden menear ni valer de ninguno: porque les falta lo princincipal, que es la vida de donde todas las operaciones vitales procedẽ, y assi vienẽ à ser por hermosos que parezcan, mas imperfectos no
solo

ſolo que los hombres, y brutos, pero aun mas, que los arboles y plãtas: porque eſtos aun tienen vida vegetatiua, con que crecen y medran: pero en eſſotros, aun eſto no ſe halla. Y aſſi el Dios fabricado y hecho de vn arbol, viene a ſer mas imperfecto, quando es adorado y reuerenciado, que el miſmo era antes que lo fueſſe; pues quando eſtaua en ſu arbol, crecia, y ſe aumentaua, que al fin era alguna perfeccion ſegun ſu naturaleza y ſer: pero aun eſta le falta quando es adorado, y mas que antes era materia y ocaſion de que en el fueſſe Dios alabado: pero deſpues, es lo de que lo ſea el demonio, y aſſi pierde en todo de quilates, y ſe llamaria ſin duda a engaño, ſi pudieſſe, y querria mas boluerſe à ſu ſer, que ſer Idolo. Y aſſi ſe vee claro, quan ſin ſentido ſon los que tales coſas adoran, y ponen en coſas tales ſus eſperanças, pidiendoles ſu fauor,

y ayuda para sus viages y cosas que no pueden ellas ayudarse ni menearse sino las menean, y esperan vida de quien no la tiene, ni entiẽde, oye, vee, ni siente mas que vna piedra, porque en effecto por mas adornada que estè la estatua, es la misma materia que antes era, y no tiene mas ser del que le dio su artifice, que la hizo y adornò como quiso, sin ser poderoso a dalle vida (ni aun vegetatiua) a esse simulacro de quien el despues vanamente y sin fundamento la espera, y à quien pide de rodillas, salud, contento, riqueza, y otras cosas, ofreciendole para esto mil inutiles plegarias y sacrificios, hasta sangrarse, maçerarse, afligirse, y ofrecerles sus proprios hijos, quemandolos viuos ante sus Dioses muertos, contaminando la tierra con su sangre, y el ayre con sus gemidos, y hasta quitarse à si proprios las vidas por esperallas dellos,

no parauan algunos. Siendo todo eſto tan cõtra toda buena razon q̃ aun la miſma naturaleza les eſta enſeñando, y predicãdo por mil modos y maneras, y quaſi perſuadiendoles con demoſtratiuas razones lo contrario, por donde ſe vee claro quan corridos han quedado de lo que auian hecho los que han venido deſpues en conocimiento deſta verdad, y quanto mas razon tendrá de correrſe los que han perſeuerado en ſu herror, y hecho eſcarnio de noſotros, de los quales burla aqui el Profeta, diziendo: *Simulachra gẽtium, argentum & aurum: opera manuum hominum*: Los ſimulacros de los Gentiles plata, y oro: &c. Y porque como dize el prouerbio, *Tranſit irreuocabile verbum*: y aſsi tambien vna vez ſalido vn papel de las manos de ſu dueño, muchas vezes va de mano en mano y llega à dar à las de quien menos ſe pienſa, y puede caer en las de vn ignorante

que

Exod. 20. que viẽdo por vna parte como aqui (y en otras muchas de la sagrada Escriptura) se veda el adorar imagines y burla dellos el Propheta, y por otra parte q̃ los Catholicos las adoramos, podria pensar alguno q̃ erramos en ello: para sacalle deste error al tal, me parecio aduertir, que lo que aqui y en otros lugares escarnece la Escriptura destas imagines, y veda a los suyos q̃ no las hagã, ni mucho menos las adoren ni reuerencien, como consta del
Exod. ca. 20. Exodo capitulo veynte, y del Leuitico,
Leuit. ca. 26. capitulo veynte y seys, y otras partes donde Dios vedaua esto a los suyos, no es contra lo que los Christianos hazemos, pues tambien abominamos de los idolos; y para que se vea esto claro y como se diferencia nuestra adoracion de la de los paganos, y que no por adorar las imagines nosotros idolatramos como ellos, me parecio en gracia de todos, poner aqui dos palabras desta materia; pues

como dize san Pablo escriuiendo à los Romanos cap. 1. *Sapientibus & insipientibus debitores sumus.* A todos tenemos de satisfazer, y dar refeccion espiritual, quãto es de nuestra parte, pues a todos somos deudores. Y assi digo para cumplir cõ esta obligaciõ, que tres suertes ay de adoracion (como dizen los Theologos) vna se llama latria, que es la que se da à Dios, á Christo, y sus reliquias y imagines: otra se llama hyperdulia, que es la que se da à la Virgen Nuestra Señora, y à sus reliquias, y imagines, y esta es menor que essotra: otra ay que es inferior á essotras dos dichas, y se llama dulia, y esta se da á los Santos, à sus reliquias y imagines: pero con esta diferencia; que quando adoramos las imagines de Christo Señor Nuestro, ò de su Santissima madre, ò de sus Santos, no para alli nuestra adoracion, como paraua la de los Gẽtiles en las de sus Dioses, porque biẽ *Roman. 1.*

ſe nos alcança, y ſabemos que aque-
llo no es Dios, ni ſanta Maria, ni ſan
Pedro, ni otro ſanto, ſino vn pedaço
de piedra, palo ó metal q̃ lo repreſen
ta: y aſſi noſotros no adoramos ni re-
uerenciamos la figura que vemos, ſi-
no en quanto repreſenta lo figurado
en ella que no vemos. Bien aſſi, como
vn cauallero corteſano, que viendo
en vn lienço, ò tabla pintada la figu-
ra y retrato de ſu Rey, la reueren-
cia, aunque conoce y ſabe que el
Rey es ſubſtancia, y que no eſtà alli, ſi
no alla en ſu palacio, ò donde eſta, y
que aquello no es mas de vn acciden
te, y pintura ſuya: y con todo eſſo,
por que aquella le repreſenta a ſu
Rey la reuerencia y honra, porque
en ella reconoce y honra a ſu Rey.
Y ſin parar la reuerencia en la figura
que no vê, ni ſiente, paſſa con la con-
ſideracion al prototypo, que es al
miſmo Rey que vee, y ſiente, y aſſi
ſe da el Rey, cuya es la figura, por ſer

u ido

uido de aquella reuerencia hecha a su figura, ò retrato como si se hiziesse a su misma persona: y si alguno en menosprecio suyo escupiesse, ò hiziesse otro oprobrio, injuria, ò baldon, á la figura, aun que no vê, ni siente, se daria su dueño por sentido como si a el mismo se hiziesse: porque (como dize el Filosofo y san Cyrillo Alexandrino, en el libro quinto de los Dialogos de la Santissima Trinidad, y san Basilio en el tratado de Espiritu santo capitulo diez y ocho, y Damasceno en el tercero libro de las imagines, y otros santos Doctores) la honra, ò afrenta hecha à la imagen, es lo mismo que si se hiziesse a su prototypo, y como nosotros no hazemos la honra y reuerencia que hazemos a las imagines, por lo que ellas son en si, sino primera y principalmente por lo que nos representan distinguimonos de los Gentiles, en que ellos

Aristotel.
S. Cyrillo.
Alexãdrino.
S. Basilio.
Damasceno.

dauan la honra à sus ydolos, y imagines pensando que aquellos eran sus dioses. Y si dixere alguno, que ya que esto hiziessen los ignorãtes, pero que muchos de sus sabios bien conociã, que aquello era la misma materia que antes, y que no tenia deidad en si ninguna: digo, que aun que conociessen esso, errauan en otra cosa, y era que si aquella figura representaua al sol, ò a la luna, ò a otra cosa assi, ya que conociessen que aquello no era, el sol, ni la luna, sino que adorauan aquella figura como reprensentatiua de essotra, ydolatrauan tambiẽ en esto como en essotro: porque por lo menos dauan à las tales criaturas, la adoracion deuida à solo Dios, teniendo à estas cosas por dioses: pero nosotros, por la misericordia đ Dios, estamos muy libres y agenos de todo esso: pues si adoramos à la imagẽ de Christo, no pàra ay nuestra adoracion, sino que passa adelante al mismo

mo Christo,a quien si adoramos como Dios,es por la vnion hypostatica que tienen la Diuina naturaleza con la humana:y porque no solamente es Christo verdadero hombre,sino tambien verdadero Dios, por esso le damos la adoraciõ que se le da à Dios, porque en realidad de verdad lo es: Pero quando adoramos a la Virgen nuestra Señora,ò a los Santos, en esso ay dos cosas. La vna, que la adoracion, no pàra en sus imagines, sino que tiende, y se endereça a sus prototypos. La otra,que ni aun a los tales prototypos no se endereça ni encamina con adoracion latria, que es la que (como hemos dicho) se da à Dios, ò a Christo y sus cosas, sino con adoracion hyperdulia si es à nuestra Señora, ò dulia si es a los Santos, reuerenciandolos no como à Dios, sino como a amigos suyos, y que pueden y valen mucho con el, a los quales ponemos por inter-

ceſſores,y abogados paraque como quien tanto puede, y tanta gracia, y mano tiene con el, nos alcancen la gracia del,de quien ſabemos, que principalmente nos ha de venir co-
Pſal.120. mo lo ſignificô el Profeta en el Pſalmo ciento y veynte, quando dixo: *Leuaui oculos meos in montes: vnde veniet auxilium mihi.* Leuante mis ojos à los montes que ſon los ſantos, y eſpecialmente la Virgen Santiſſima. *Vnde veniet auxilium mihi.* De adonde eſpero q̃ me ha de venir el ſocorro, auxilio, y bien mio: pero porque ſe deſengañen todos, y no pienſe nadie que el pienſa que de ellos como de cauſa principal le ha de venir, ſe aclara luego, y dize: *Auxilium meum à Domino: qui fecit cælum, & terram.* Explicome, (como ſi dixera) y para que todos me entiendan, declaro mi propoſicion, y digo: que de quien yo eſpero primera, y principalmente mi remedio es: *á Domino*

qui fecit cælum & terram: del Señor todo poderoſo, y ſi dixe, que de los montes le eſperaua, no es como de cauſas principales, ſino como de cauſas ſegundas, y como inſtrumentales, quales ſon las deprecaciones de los ſantos, mediãte las quales eſpero impetrar mas facilmente lo q̃ preten do. Como quiẽ eſta ſediento y deſſea hartarſe de agua de vna fuente que no alcança immediatamente con la mano, eſpera la ſoga, y el caldero, y dize, en viniẽdo la ſoga beueremos: no porque ella, ni el caldero le hã de apagar la ſed, pues es coſa llana, que eſtas coſas no tienẽ đ ſuyo tal virtud, pues no sõ agua, ſino porq̃ sõ los medios, y los alcaduzes por dõde lo piẽſa alcançar: y en eſte ſentido llamamos à la Virgen, Madre de la gracia, y đ la miſericordia, y otras coſas aſſi: porque por ella eſperamos alcãçalla, y conſeguilla, y por los ſantos, como quien tan adelãte eſtan en el amiſtad

y gracia de Dios,y tanto pueden con el. Porque de la manera que si vn villano tuuiesse vn negocio con el Rey buscaria vn grãde,ò otros caualleros de los que de ordinario le tratan, para que mejor se tratassen y despachassen sus cosas : assi tambien, los que estamos en estas alquerias, y aldeas del mundo, buscamos cortesanos en el cielo que nos ayuden, y como sabemos que tenemos alla tantos parientes,que valen tanto con Dios como la humanidad de Christo Señor nuestro,que esta es nuestra hermana por parte de madre, y à la misma madre, y santos que lo son de parte de padre y madre,procuramos valernos de todos, y para esto procuramos tenellos gratos à todos,siruiendolos,reuerenciandolos,adorandolos,y haziẽdoles templos a todos,a vnos de vna manera, y a otros de otra : principalmente à Dios , y secundariamente a sus escogidos,escogiẽdolos por nuestros

tros

tros interceſſores y abogados. En todo lo qual nos diferenciamos de los Gentiles que adorauan ſus Idolos como a Dioſes, creyendo q̃ lo eran por lo menos los Prototypos de aquellas criaturas que adorauan, dando a ellas la honra deuida al criador, lo qual, por ſu miſericordia, no hazemos noſotros, ſino que diſtinguiendo las coſas, mediante la luz de la Fè, que nos enſeña lo que hemos de hazer, damos a Dios lo que es de Dios, y a Ceſar lo que es de Ceſar, quiero dezir: reuerenciamos aſſi à las imagines como a lo que repreſentā a cada qual ſegun y como ſe deue adorar y reuerenciar, dando a cada qual lo que es ſuyo, con que no ſolo no queda nadie agrauiado, antes bien todos contentos, y noſotros aprouechados conſiguiendo dellos lo que pretēdemos, como mas nos conuiene, ſin poder ſer indiciados, ni motejados de Idolatras, ſino fuere de gente idiota y

mal

y mal intencionada cõtra los quales no quiero detenerme, ni cansarme en responder a sus calumnias, ni objecciones, pues lo han hecho y hazen otros muy de proposito, como son Nicolao Sandero en dos libros que hizo de las imagines; Martin Perez de Ayala en el libro de Tradicion, parte tercera, capitulo de imaginibus: Chatarino de imaginibus: Castro en su Sũma de Hereticos, enla palabra Imagines. Bellarminio libro segundo de Sanctis. Gregorio de Valencia en sus Controuersias, libro segundo de Idolatria, y el mismo enel tomo tercero, disputacion sexta, question vndecima, y tomo quarto, disputaciõ primera, question veynte y quatro, punto segũdo, enla materia de Adoratione, sobre el tercero tomo ò parte de Santo Thomas, question 25. articulo tercero, los quales todos, y otros Catolicos, a que me refiero, responden a todas las objecciones que comũmente se

Nicolao Sãdero.

Martin Perez.

Chaterinus.

Castro.

Bellarminio.

Gregorio de Valencia.

se suelẽ oponer, y puedẽ ofrecer, y respõdiendo yo a la propuesta enel principio desta materia digo, acerca đ aq̃llos lugares de Escriptura traydos đl c.20. del Exo. y del 26. del Leuitico, q̃ si Dios vedaua a su pueblo el hazer imagines, era, no porq̃ siẽdo ellas buenas, y siendo su adoracion en deuido modo y forma, fuesse su vso malo, sino porq̃ siẽdo ellos naturalmẽte mal inclinados, y dados a este vicio, y graue pecado đ la Idolatria, lo deprauauã todo, y vsãdo delo bueno mal, lo cõuertian todo en mal: y assi para quitalles essas ocasiones, no se les permitia tener imagines hermosas: pues aũ a las feas adorauan, y tanta era su miseria, q̃ como refiere Pineda en su Monarchia lib. 4. c. 9. §. 1. aun la serpiente de metal q̃ auia hecho Moysen enel desierto, fue menester q̃ la deshiziesse el Santo Rey Ezechias, porque la adorauan los Iudios: como mucho antes auiã hecho tambiẽ el bezerro, y des-

Exod.20.
Leuitico. 26

pues

pues hizierõ otras muchas cosas ellos y casi todos sus Reyes, pues sino fue Dauid, Ezechias y Iosias, todos cayeron en este vicio y abominable pecado, dexando al verdadero Dios, y siruiendo los Idolos de los Gentiles, (como se dize en el Ecclesiastico capi
Ecclef.ca.49. tulo quarenta y nueue,) por dõde los castigò Dios tãtas vezes como vemos en tantos lugares dela sagrada Escritura, q̃ casi todo el testamẽto viejo esta lleno desto. De manera que si les vedò el tener imagines, no fue por ser ellas ni su buen vso malo, sino por sello ellos, y por quitalles de tales ocasiones. Y assi, donde no auia presuncio nes desto; como era entre los summos Sacerdotes, mandò Dios que donde ellos entrauan; que era en el Propiciatorio, vuiesse, como auia, sobre el arca del testamẽto, Cherubines hermosis-
Exod. 25.37. simos como se leè en el Exodo capitulo veynte y cinco, y treynta y siete, donde se vê claro, que el quitar que

no vuiesse imagines,mas era por qui tar a los Hebreos la ocasion de adorallas por Dioses,que por vedallos el vso dellas,si vuieran de vsar dellas bien.

Pero dira alguno, que de donde tuuo origen,y que fue la causa de tāto mal? A esto respōde Santo Thomas (en la secunda secunde question 94. articulo quarto, y en el segundo de las sentēcias, distinction 15. question primera,articulo segundo, y en otras partes) diziendo que tres causas vuo dispositiuas de parte del hombre. Y fueron la falta de conocimiento del verdadero Dios, el afecto desordenado del hombre, y la representacion deleytable de la cosa que adoraua. A lo qual se allego la quarta y consumatiua causa que fue el demonio, que siempre procurò como soberuio, ò ser adorado, ò por lo menos que no lo fuesse Dios, cōforme à aquello del Psalmo setenta y tres. *Superbia eorum,* *qui*

S.Thomas.

Psal.73.

qui te oderunt ascẽdit semper. No se les ha perdido el enojo à los q̃ te aborrecieron, (q̃ sõ los demonios,) dize Dauid, q̃ siempre se las tienen alli, y siempre su soberuia esta en su punto, procurãdose alçar quanto puedẽ estos soberuios à mayores, y vsurpar, ò por lo menos impedir la adoraciõ y reuerẽcia deuida a solo Dios, y a trueque de q̃ a el se la quitẽ, no reparã en que se dè a qualquiera criatura, y quanto mas vil es la cosa adorada, mayor es su cõtẽto; porq̃ es mayor la ofensa, y afrẽta q̃ quãto es de parte del q̃ lo adora, se haze à Dios. A cuyo honor, credito, y reputacion se opone este pecado directamente. Y por esso es en si el mas graue de todos, segun Sãto Thomas en la primera secundę question 102. articulo 3. y en la 2.2. q. 94. ar. 3. y sus comentadores aqui.

S. Thomas.

Fue cosa facil (como los Sãtos dizen) el venir a ignorar la naturaleza humana en los mas de sus indiuiduos la

adora-

adoracion,y conocimiento del verda dero Dios:porque aunque siempre tu uo este Señor algunos que le conociessen y adorassen,fueron pocos respeto de los muchos que no lo hizieron. Y aunque es de creer, que los buenos padres siempre procurarõ en señar,y dotrinar a sus hijos bien,ellos como ruynes lo tomauan mal, y hazian poco caudal de sus mayores;a lo qual se llegaua, que como cada qual se yua à poblar por su parte, y no tenian quien les pudiesse yr à la mano, dauãse a rienda suelta tras sus vicios y pecados, y como sus hijos los viàn imitauan a sus Padres(que es muy fa cil de imitar lo malo), y como ni en ellos auia ciencia, ni temor de Dios dauã en mil errores,y vanidades con forme à aqllo del Sabio(c.13.)*Vani sũt omnes homines,in quibus nõ subest scientia Dei.* Vanos son todos los hombres,en quiẽ no ay ciẽcia de Dios, y assi estos como faltos del y della,cõ sus afectos *Sapien.13.*

desorde-

desordenados, dauan luego en buscar diosesy considerando por ventura algunos la beldad y hermosura del sol, y como nunca se corrompe, acaba, ni enuejece como otras cosas, y que las alegra y alumbra todas cõ sus rayos y claridad, y que influye y ayuda a la producion, y conseruaciõ de todo: parecioles que era el criador y Dios de todo, y adoraronle por tal. Otros vuo, que viẽdo la hermosura de la luna, y como con ella todas las tinieblas de la noche se ahuyentan, y todas las cosas crecen, adoraronla tambien, vnos con titulo de Reyna del cielo (como dize Iere-
Ierem.c.44. mias capitu.44.) otros con otros mil titulos y nõbres, y à esta vnos la haziã hermana, otros hija, y otros muger del sol, y quando se eclipsaua, se mesauan y arañauan los hombres y mugeres diziendo, que su marido reñia con ella, y ponia en ella las manos, y se hincauan de rodillas pidiendole con

con lagrymas de sangre la tratasse bien, y quãdo despues de passado el eclipse boluia à su ser, hazian ellos grandes fiestas y gracias al sol. Otros auia, que considerando tambien la beldad de las estrellas, y sus influencias, las adorauã: y otros a los cielos: yotros, por quitarse de ruydos, adorauan a todas estas cosas, como se colli ge del 2. lib. del Paralipomenõ. c. 33. *Adorauit omnem militiam cæli, & coluit eam*, adorò Manasses, a toda la milicia celeste (que es, a todos los astros, y planetas, sol, luna &c.) *& coluit eam*, y reuerenciola, haziendo à los suyos que hiziessen lo mismo. Otros buscaron dioses de tejas abaxo, y considerando la gran actiuidad del fuego, y que abrasa y consume, quanto en el echan, le adoraron por dios, y destos fueron los Caldeos. Otros viendo que sin ayre no viuimos, tambien le adoraron, y otros mas terrestres cõsiderando que la tierra produçe to- *Paralipom.*

das las cosas la hizieron tambien ara, y le dieron deidad. Y viendo otros que si no se riega y tiene agua, no da frutos, adoraron por dios al agua, como hizieron los Egypcios tambien, por los prouechos que les acarrea la de su famoso rio Nilo, con que se riega aquella tierra.

Tras esto sobre qual dios era mas poderoso, vuo grandes debates, y contiendas entre las naciones; que cada qual pretendia sello el suyo, y en especial tuuieron muchas baraxas los Caldeos, que adorauan al fuego, con los Egypcios, que adorauan el agua. Y para prouar estos, q̄ su dios era mas poderoso, que el de estotros: hizo vn Sacerdote suyo vna inuencion estraña (segun refiere Rufino en su historia Ecclesiastica), y fue esta.

Rufino.

Hizo hazer vna grandissima tinaja de tierra, llena de pequeños agujeritos, y pintola toda, y tapolos cō cera, porque ni se viessen, ni el agua que

auia

auia de estar alli,se saliesse,y llenãdo đ
agua,y vistiẽdo y aderecãdo la tinaja
poniẽdo vna cabeça postiça muy ga-
lana,embio a desafiar a los Caldeos,
de parte de su dios, q̃ dixo llamarse
Canope: y dixoles q̃ truxessen ellos el
suyo,y peleassen los dos,y el q̃ mas pu
diesse lleuasse (como aca decimos) el
gato al agua,y quedasse por supremo
dios,y fuesse de alli adelante tenido
y adorado de todos por tal: de lo
qual holgarõ los Caldeos,cõfiados,en
q̃ el fuego lo cõsume todo.Y arrimã
do gran cantidad de ello a la tinaja,
derritiose la cera de los agugerillos,
y salio por ellos tãta agua q̃ apago el
fuego,con q̃ quedo desautorizada su
su deidad,y la del gran dios Canope
muy en su pũto, y cõ doblada reputa
ciõ. y en fin no solamẽte adorarõ à se
mejãtes vanidades, de q̃ pẽsauã veni
lles algũ biẽ sino à otras cosas đ quiẽ
les parecia que les podia venir algun
mal,hõrãdo à todos al bueno porq̃ te

honrre, y al malo porq̃ no te deshõre. Y assi ellos adorauan, à los buenos porque les hiziessen bien, y a los malos, porque no los hiziessen mal; y cõ estos solian ser aun muy mas puntuales que con essotros, como se ha visto en nuestros tiempos en los Indios, q̃ apareciẽdoseles los demonios en feissimas figuras, los haziã templos, y seruian con gran vigilancia: y preguntados de los nuestros: porque hazian aquello, especialmente con aquellos que erã espiritus malissimos? dezian: que bien entendian ser malos, pero que lo hazian por tenellos contentos por que no les hiziessẽ mal. De aqui (boluiendo a nuestro proposito,) fue dando tanta baxa la deydad, y adoracion, que no solo la dauan al Sol, Luna, estrellas, cielos, tierra, ayre, fuego, y agua, sino que tambien la dierõ a las criaturas humanas. Lo qual quãto a su origen y principio, se cuenta de muchas maneras, pero de todas

traere

traere dos opiniones que son las mas recebidas, y son estas. Vnos dizẽ, que Sirofanes Egypcio riquissimo, tuuo vn solo hijo a quien amò tiernamente el qual muerto, hizo hazer vn retrato suyo para su consuelo, que se llamò, Idolo, que viene de *Idonimin*, que en Griego quiere dezir, recordacion, simulacro, ò figura de dolor; porque aquella del hijo muerto sela causaua al padre viuo: a la qual sus criados para adular y sacar dl viejo algo, reuerenciauan: y quando querian cõseguir del alguna cosa, pediansela por aquel Idolo, ò figura, y retrato de su hijo, por el qual no sabia dezir de no: y para tenelle mas grato, y cõsolalle, hizieronle encreyente que su hijo era dios, y de aqui los tales dioses se llamaron Idolos, y la adoracion a ellos hecha Idolatria, ò Idololatria, aunque estos vocablos se han estendido ya, como vemos cada dia, a otras muchas cosas metaphoricamente.

Otros dizen, que Nino Rey, y fundador de Niniue, descendiente de Cham, hijo maldito del santo Noe, fue el primero que hizo idolos, aquien el latino llamo simulacro, à su Padre Belo primero Rey de los Asyrios; por el gran amor que le tuuo. Y haziendo poner su estatua donde sus criados pudiessen vella; el hazia mercedes à los que via que la reuerenciauã, lo qual visto de los suyos esmeraronse en hazello tanto, que vinieron a ofrecella sacrificios, y viendo que el Rey gustaua de ello, y hazia mayores mercedes a quien mas hazia todos dieron en lisonjealle. Fruta que de ordinario suele hallarse de buen precio en los arboles de los palacios donde no habita Dios: y como en este no era conocido, llegò à tanto, q̃ quãdo alguno cometia algun delito acogiendose a la estatua, estaua libre, y assi dieron en honrralla y adoralla en otras muchas partes de

donde

donde por la mayor parte todas las estatuas y simulacros de los dioses mas antiguos y famosos que se leen en la Escriptura sagrada, se llamaron assi, sino que como la pronunciacion de las lenguas, era diferente à vna misma cosa, dauan diuersos nombres: pero todos empeçauan en B. y assi, algunos le llamaron Bel, como se lee en Daniel capitulo catorze, otros le llamaron Baal, como se lee en los Numeros, capitulo veynte y dos, y otros, Baalin, como se lee en el libro primero de los Reyes, capitulo siete; otros Belfegor, como se lee en el Psalmo ciento y cinco, y de otras muchas maneras por diferentes razones que no ay para que cansarnos en referillas. De aqui vino a que (segun dize Lactancio Firmiano en sus Diuinas Instituciones) los Reyes en comun eran adorados por dioses, y Xenophonte en sus Equi-

Dãniel. c. 14.

Numer. 22.

1. Reg. 7.

Psal. 105.

Lactancio Firmiano.

Polidoro. uocos, y Polidoro en el libro primero, notan vna curiosidad (en que tocò
Pineda. tambien Pineda en su Monarchia
Eccles. lib. 1. Ecclesiastica, libro primero capitulo diez y nueue §. segundo) y fue, que quando algun Rey fundaua algun Reyno, era llamado por mas honor Saturno, y su hijo deste se llamaua, Iupiter, y el hijo de Iupiter, si salia valeroso, se llamaua Hercules, y si el que era Iupiter, ò Hercules respecto de vn Reyno salia del, y fũdaua otro, de aquel nueuamente fundado se llamaua Saturno. De suerte, que podia ser, y eran muchas vezes, Iupiter, ò Hercules de vn Reyno, y Saturno de otro, de donde prouino, que como se fundasse vn Reyno en Italia, otro en Egypto, otro en Grecia, y assi en otras partes vuo muchos destos nombres: porque en cada Reyno auia vn Saturno, vn Iupiter, y vn Hercules, y el padre de todos estos era llamado por mayor soberania Cielo, y las muge-

res

res del Cielo se llamauan, Vestas, a cuyos templos seruian las virgines Vestales, tan nombradas y respectadas de los Gentiles, como sabemos por las hystorias Romanas: y las mugeres de los Saturnos, se llamauan, Reas, y las de los Iupiteres, Iunones no obstante que ellas tuuiessen sus nombres proprios: porque estos eran apelatiuos, de dignidad y suprema grandeza, como dezir Emperatriz, Reyna, Princessa, &c. De aqui despues vino á auer Semideos, que es lo mismo q̃ dezir, Medios dioses, quales eran aquellos, que solo por partes de padre, ò de madre eran hijos de dioses, y entre estos el de la parte del varon preferia al de la hembra. Luego dieron en introduzir dioses caseros, y del campo. Y en nombrar tambien dioses a los que inuentauan algun oficio: ò arte prouechoso; despues dieron en llamallo tambien a otros que les hazian algun grande

y nota-

y notable bien,o les librauã de algun notable peligro,ò mal. Y no contentos con adorar los hombres vanos á otros tan vanos como ellos vinieron poco á poco à adorar, bueyes, perros, lobos, gatos, cabrones, crocodillos, aguilas, cigueñas, palomas, y hasta los escarauajos, moscas, y otros animales y sauandijas ponçoñosas, y asquerosas. Y cada Reyno, y ciudad, y aun cada persona tenia, como queria sus dioses, y acaecia tener vn dios el padre, y otro la muger, y otro el hijo, (como acaece aora en las sectas entre los Hereges, que cada qual sigue la que mas se le antoja) Pero quien mas se esmero en tener muchos dioses fue la comun cabeça, y madre de todas las ciudades Roma, que ella sola dizen que vino a tener, mas que todas las demas juntas: pues si creemos á Essiodo poeta referido por Eusebio (libro quinto

Essiodo.
Eusebio.

capitu. vltimo de Preparatione Euágelica

gelica) passaron de treynta mil, porque no solamente a todas estas cosas dichas hizieron ara, y templo, y las sacrificaron, y adoraron por dioses sino a la hermosura, a la fortuna, a la prudencia, a la felicidad, a la infelicidad, a la fealdad, a la juuentud, al temor, al miedo, a la amarillez, a la torpeza y a otras mil cosas ridiculas, y indignas de hazer mencion dellas quanto mas de ser tenidas, y adoradas por diuinas, especial en la cabeça del mundo, y maestra de la pulicia qual se preciaua ser Roma.

A cerca de las quales, y otras particularidades, y vanidades que tenian escriue largamente San Augustin (en el libro segundo de Ciuitate Dei capitulo diez y siete, y veynte y quatro, y libro quarto capitulo diez y ocho, y en otros muchos deste libro y del sexto, y septimo) la glosa ordinaria (como se vera en sus tablas en la palabra idolatria, y en las S. August.

Tostado. del Tostado en la letra *Dij).* Lactãcio
Lactancio Firmiano. Firmiano de Diuinis Institutionib',
Eusebio. lib. 1. cap. 2. y lib. 2. cap. 9. Eusebio,
Rufino. Rufino, Marco Varrõ, Diodoro Sicu-
Marco Varron. lo, y otros que no nombro, ni cito,
Diodoro Siculo. por euitar prolixidad, donde se veran otras muchas cosas de los errores destos ciegos Gentiles, y quanta razon tuuo Dauid, de mofar y escarnecer (como aqui haze) de sus dioses, diziendo: *Simulachra gentiũ argentũ & aurum &c.* Los simulacros y dioses de los Gẽtiles por mas de oro y plata q̃ sean, al fin fin son, *Opera manuum hominum*: obras muertas de las manos de hombres vanos, y ciegos, que como tales esperan y confian en las obras artificiales que ellos hizieron. A los quales anathematiza, y mal dize en el verso siguiente, diziendo.

(·.·)

VERSO

VERSO DIEZ Y SEYS.

Similes illis fiant, qui faciunt ea; & omnes, qui confidunt in eis.

Que en romance quiere dezir.

Semejantes sean à ellos los que los hazen, y todos los que con fian en ellos.



E dos maneras se pueden entender, y interpretar aqui estas palabras, ò *prædictiue*, ò *optatiue*, quiero dezir: ò que el Profeta amenaçe a los idolatras lo que sera de ellos, si permanecieren, y perseueraren en sus idolatrias, y errores, que es, que seran semejantes a essas cosas que adoran, y peores, pues si los idolos tiniendo ojos, no veen, y tiniendo oydos, no oyen, y tiniendo, al parece, otros organos y poten-

potencias no vſan de ellas,no es mucho,porque les falta la vida,que es lo principal, y eſſas coſas en ellos no es mas de aparente y equiuocamente, pero los que los fabrican, y eſperan en ellos, ſeran ſin duda mucho peores y mas ciegos que ellos,pues tiniẽdo,ojos, oydos, y otros ſentidos real y verdaderamente, no vſan de ellos conforme a razon, auiendo nacido para eſſo, que eſſotros no la tienen y aſſi no pueden vſar della, ni ſon capaces de culpa,pues ſon vnos pedaços de metal,piedra,o madera,pero eſſotros ſi,pues dan la honrra deuida á Dios a las criaturas,y coſas irracionales,gloriandoſe en ellas, y eſperando dellas ſu bien yremedio,que es sũma inſipiencia à que los han traydo ſus pecados,de los quales ſe verã cõfundidos,conforme a lo dicho en otro lu-
Pſal.96. gar,(Pſalm. 96.) *Confundantur omnes qui gloriantur in ſimulachris ſuis.* Sean confundidos todos los que adoran eſſas

pinturas

pinturas, y se gloriã en essos idolos,y simulacros vanos.O puedẽse entẽder tãbien(como deziamos.)Optatiue,q̃ es,que dessea el Santo Profeta,y pide à Dios, q̃ los q̃ assi murieren en su obstinaciõ,y dureza sean castigados como merecen,lleuãdo las justas penas de sus errores,y culpas.Y pues cõfiarõ en dioses de burla, se hallẽ burlados, y paguen,y penẽ para siẽpre,los q̃ siẽpre anduuieron a su aluedrio,y sin orden alguna, haziẽdo dioses a su gusto, y adorando sus gustos por dioses,poniẽdo sus esperãças en cosas vanas, y sin fundamẽto,por dõde se hã buelto vanos como essas mismas cosas en q̃ adoran,a quien se han hecho semejãtes, como lo dize el mismo Propheta (en el Psal. 143.) *Homo vanitati similis factus est.* Gran mal,y gran miseria(como si dixera) q̃ el hõbre,a quiẽ Dios hizo a su imagen,y semejança: *Ad imaginẽ,& similitudinẽ suã creauit eũ*(Ge. 1.) para q̃ le amasse,y gozasse,no solo se à buelto Psal. 143. Genes. 1.

buelto

buelto ſemejante a los jumentos inſipiẽtes, *Comparatus eſt iumẽtis inſipientibus, & ſimilis factus eſt illis* (Pſalm 48.) ſino à la miſma vanidad, que es la idolatria, dando la adoracion deuida à ſu Dios y criador, à vna criatura, y a vna imagen artificial, hechura de ſus propias manos. *Opera manuum hominum.*

Pſal.48.

D. Incogni. Tambien podemos interpretar eſte deſeo (como dize aqui el Dotor Incognito) en buena parte diziendo, y perifraſeando eſte lugar aſſi.

Similes illis fiant, qui faciunt ea, Ideſt. Abreles Señor (como ſi dixera) los ojos del alma, para que con ellos veã eſtos ciegos quanto lo eſtan, y a que miſeria han venido: pues ſe han bueltos ſemejantes a la miſma vanidad. Quitales Señor las cataratas de ſu ignorancia, y de ſus deprauados affectos y deſordenadas aficiones cõ que eſtan ciegos, para que cayendo en la cuenta de ſus errores, ayudados de ti, ò Señor

ò Señor todo poderoſo te reconozcan,y adoren por verdadero criador vnico,y ſolo Dios ſuyo,y de todas las coſas, y conociendo eſtas verdades: rõpan las cadenas de Satanas, y procuren ſer ſemejantes(como deuen) à ti Señor vniuerſal remedio de todas las coſas,y en quien todas ellas deuẽ poner ſus eſperanças , como las ponen , aun haſta los brutos animales, de quien ſe dize,q̃ *Omnia á te ſpectant*: que todos eſtan como colgados de ti, y eſperando de tu largueza ſu remedio, y bendicion : *Aperis tu manum tuam,& imples omne animal benedictione*: Y aun haſta la tierra quando eſta neceſſitada, ſolo a ti acude : como lo dixo Dauid, *Sicut terra ſine aqua tibi*. dando a entender, que ſolo a ti acude por remedio, y ſolos eſtos como mas brutos que los brutos , y mas inſenſibles que las piedras , le piden a las piedras , y como mas vanos que la miſma vanidad , a quien

Pſal.103.

Pſal.142.

adorã, le esperan de ella: pero no assi los justos, no assi, sino que esperan de ti Señor su remedio, ayuda, y proteccion, como haze por tu misericordia tu pueblo escogido, y regalado. De quiẽ expressamẽte lo dize luego el mismo Profeta en el verso siguiente, desta manera.

VERSO DIEZ Y SIETE.

Domus Israel sperauit in Domino: adiutor eorũ, & protector eorũ est.

La casa de Israel espero en el Señor, ayudador es dellos, y protector dellos es:



VE es como si mas claramente dixera: Esperan los barbaros y suprestíciosos Gentiles, en sus vanos y fal
Exod. 44. sos dioses: y otros en sus riquezas, y otros en sus fuerças y potencia como Faraon que traya puesta su confiãça

en ſus cauallos de guerra,y carros fal cados,como dixo el miſmo Dauid en el Pſal. 19. *Hi in curribus, & Hi inequis,* pero noſotros no ponemos aì nr̃a cõ fiança, ſino *In nomine Domini*,en el nõbre poderoſo del Señor,en eſſe cõfia y en eſſe eſpera firmiſſimamẽte la caſa d̃ Iſrael; *Domus Iſrael ſperauit in Dño,* cõ quien el Señor ſe ha moſtrado en aq̃llas y otras ocaſiones ſu ayudador, y protector: *Adiutor eorũ,& protector eorum eſt.* Librando a ſu pueblo de mil peligros y trabajos ocultos y manifieſtos,vsãdo cõ ellos millones de miſericordias por vias nunca penſadas, ni imaginadas, como ſe ha viſto y vê cada dia. Dõde ſe ha de notar,q̃ ayudar,es cõſeruar vna coſa en ſu ſer para q̃ no deſdiga,ni cayga del:pero amparar y ſer protector, dizẽ mas: porq̃ no ſolo es eſſo,ſino leuãtalla tãbiẽ de pũto, realçalla,y ſubilla de quilates á mayor perfeciõ:todo lo qual hizo el Señor cõ los ſuyos,pues no ſolo los cõ

Pſal. 19.

seruò en Egypto para que no perecieſſe ni acabaſſe ſu caſta y generaciõ entre aquellos barbaros,ſino que los augmentò y multiplicò en tanto
Geneſ.47.& grado,que de ſeſenta perſonas, ò po-
Exod.1. cas mas, que entraron con el Santo Iacob, en pocos años que alla eſtuuieron,crecio tanto ſu numero, que quando ſalieron, ſolos los hombres
Exod. 12. ſin niños y mugeres, fueron mas de ſeys cientos mil.Y quando los miſerables Egypcios padecian tantas calamidades,y trabajos,ellos gozauan de
Exod. 10. tanta alegria,y claridad,que ſe pudo dezir por ellos.*Lux orta eſt iuſto,& rec-*
Pſal. 96. *tis corde lætitia.* La luz ſe le aparecio al juſto,y al de coraçõ limpio,la alegria, y contento. Quando en caſa de los Egypcios todo era peſar, llãto,y triſ-
Exod.12. teza, por las repentinas muertes de ſus caros hijos,y amados primogenitos, enlas de los Hebreos,no ſe ſabia
Ibi. que coſa era auer vn enfermo,ni per
Pſal.104. ſona à quien dolieſſe la cabeça. *Non*

erat

erat in tribubus eorum infirmus. Todos es tauan sanos, y rezios, y no ay entre ellos quien pueda dezir, este achaque tengo para no poder caminar, ni esto me duele. Quando se vèn cercados de enemigos, y atajados los passos de las aguas, ellas se retiran, y huyen, y les dan la entrada, y passo frãco. Quã do sus enemigos les siguen, el mar los sorbe. Y para mayor consuelo de los Iudios, les buelue a echar fuera de sus aguas en la ribera los cuerpos muertos de los Egypcios, con las armas, y riquezas, que sobre si trayan, para que los despojen, y se aprouechẽ de todo, (como se dize enel Exodo capitulo catorze, y el Sabio en el decimo.) *Inimicos autem illorum demersit in mare, & ab altitudine inferorũ eduxit illos, ideo iusti tullerunt spolia impiorũ, &c.* çarabullolos Dios en las aguas del mar, y baxaron como piedras al profundo, y quando fueron en el ahogados, tornaron a salir como corchos

Exod. 14.

Exod. ca. 14.
Sapientia. 10.

ſobre el agua,paraq̃ los juſtos, y aco uardados Hebreos, perdieſſen el temor,y gozaſsẽ đ las armas,riquezas,y deſpojos del exercito enemigo,(que segũ los Hebreos dizẽ, fue de mas inextimable precio y valor,que las preſeas, y joyas que les dieron los Egypcios)con que por vna y otra via quedaron en todo mejorados. Quando en otras ocaſiones los Reyes ſe juntã y les impiden el paſſo,y hazen guerra, Dios toma la mano y pelea por ellos, y no ſolo los ampara y guarda, ſino que los patrocina,defiende, y da vitorias con que triumfando de ſus enemigos queden de todos temidos, reſpectados,y mejorados no ſolo en el tercio y quinto de ſus bienes, ſino en todos los de ſus enemigos, dandoſelos el Señor en ſus manos,entregãdoles ſus ciudades y tierras, y haziendoles dueños, y ſeñores dellas. De ſuerte que no ſolamente les cõſeruò en el eſtado de ſus mayo

Exod. & Toſue in pluribus capit.

res

res, sino que les dio mayores riquezas, y bienes que a ningunos de sus antepassados: y los que antes andauã hechos pastores, *Viri pastores sumus*, (Genes. 46.) y como tales en Canà guardauan hatos y rebaños de cabras y ouejas, aora sõ seruidos de Reyes poderosos y crueles, que ante su presencia vencidos, no saben menearse, ni se atreuen: y assi estan ante ellos como vnas ouejas, y todo esto, porq̃ esperaron en el Señor *Domus Israel sperauit in dño; adiutor eorum, & protector eorum est.* La casa de Israel y pueblo de Iacob, esperò en el Señor, que es su Dios poderoso, y verdadero, el qual como tal, cũplio sus esperanças, siendo su ayudador, y protector en sus cosas. Y aun q̃ es verdad, que habla aqui de las de todos juntos, pone luego a la casa de Aron especialmente, haziendo de ella particular mencion, como se vera en el verso siguiente, que dize assi.

Genes. 46.

Iosue per totum & Iud. 1. &c.

VERSO DIEZ Y OCHO.

Domus Aarõ ſperauit in Domino: adiutor eorum, & protector eorum eſt.

Que en romance quiere dezir.

La caſa de Aron eſperó en el Señor: ayudador de ellos, y protector de ellos es.



V E Arõ (como queda dicho) hermano đ Moyſen del tribu de Leui, del qual y los ſuyos, haze aqui particular mẽcion el Propheta (como dizen los expoſitores) diziendo, que eſta familia y caſa eſperô en el Señor, y que fue ſu ayudador, y protector. Y ſupueſto que eſta tribu era vna de las doze de Iſrael, y que por el conſiguiente ſe incluye

cluye en la caſa de Iacob , ò Iſrael (de quien acabò de hablar en el verſo ſiguiente) bien aſſi como la parte ſe incluye en ſu todo , ofreceſe vna dificultad,y es:Porque torno à hazer aqui particular mencion deſta tribu, mas que de otras? y en eſpecial,y explicitamente de Aron, mas que de otros?

A eſto ſe reſponde, y principalmente por lo que toca à Aron, que hizo aqui mencion del, antes que de otros de ſu familia y tribu : por las particulares y manifieſtas miſericordias que Dios vsò con el, mas que con otros,en diuerſas ocaſiones,y eſpecialmente quãdo le dio el ſummo Sacerdocio, y florecio ſu vara mas que otras: y quando amotinandoſe contra el Core, Datan, y Abiron, y pretendiendo para ſi el ſummo Sacerdocio,y la dignidad Pontifical de Aron, tomò Dios en defenſa de ſu ſieruo la mano,y hizo aquel exẽplar
casti-

Exod.28.
Num.17.
Num.17.

castigo enlos sediciosos, y sus familias mandando que se abriesse la tierra, y en presencia de todos tragasse viuos a los culpados, y abrasasse el fuego, de los incensarios, a docientas, y cinquenta personas, que pretendian vsurpar el oficio: y para que no solo fuesse a los tales castigo sino a otros exẽplo, y que quedasse en memoria eterna esta justicia hecha en estos: y las misericordias obradas con essotros, no solo quiso que se escriuiesse todo el successo (como se escriuio en
Num. 16. la historia sagrada, Numeros capitul. diez y seys,) sino que Eleazar hijo de Aron hiziesse planchas aquellos incensarios de los amotinadores, y los fixasse al altar para que como sanbenitos de Inquisicion, quedassen en publico à vista de todos, publicando el delicto: porque es justo que quien tal haze q̃ tal pague. Lo qual si considerassen biẽ los ambiciosos, y quãto aborrece Dios este pecado q̃ tantas

rayzes

rayzes à echado en la tierra, y tan en tronizado esta en ella, por vẽtura se y-riã mas à la mano escarmẽtãdo en cabeça agena. Pero boluiẽdo à nuestro proposito digo, q̃ como Dios escogio de entre todas las doze tribus a la de Leui para q̃ le ministrasse y siruiesse enel tẽplo, y de entre todos los desta familia, à Aron, y sus successores para Sũmos Pontifices, y esta fue vna merced tan grande, haze aqui especial mẽcion del, y de su familia mas q̃ de otras, por esta especial razon q̃ para ello vuo. Y porq̃ no solo fueron cõseruados en el summo Sacerdocio q̃ les auia dado, sino q̃ con esto quedaron mas honrrados, mas venerados, temidos, y respectados de alli adelãte el y todos los suyos, y cõ lo q̃ tãbien casi luego sucedio, q̃boluio Dios à tomar la mano por su sieruo Aron, matãdo mas de catorze mil personas, q̃ tornaron à querer amotinarse contra el à otro dia, con que no huuo quien *S. August.*

se

se atreuiesse à hablar, ni querer tratar de querelle inquietar en su cargo y oficio, y especial, quando vieron claramente con la vara que florecio en su mano mas que en otras, que el, y los suyos mas que otros, auian de tener aquel oficio por voluntad, y confirmacion diuina. Y assi todos se disistieron de querer tratar mas del, viendo que lo auian de auer cõ Dios, que clara, y manifiestamente se mostraua vna, y otra, y tercera vez, su ayudador y protector. Y por esso del, y de su familia dize aqui mas que de otras, que fue su ayudador, y protector, no solo conseruandole en el grado que le auia puesto, sino augmẽtandole en estimacion, reputacion, y honor entre las demas tribus, y casas, quanto al Sacerdocio en que auentajò, y mejoro à esta mas que a las demas. Por lo qual dixo aqui. *Domus Aaron sperauit in dño: adiutor eorum, & protector eorum est*, La casa de Aron, esperò en el Señor, ayuda-

ayudador, y protector dellos es. O puede ſe dezir tambien (aunque no tan propria, y literalmente) que dixo eſto por ellos mas que por otros; porq̃ ſe entienda y vea, el particular cuydado que Dios tiene de ſus Sacerdotes, pues no contento con auer hecho mẽciõ dellos en comũ, la buelue a hazer aqui en particular, mas q̃ de los demas. De donde ſe ſigue tã-bien, que ellos mas que otros, tienen mas obligaciones como mas fauorecidos, à ſeruille mas, y à enſeñar al pueblo como à de eſperar en el, en todas ſus neceſſidades, y ocaſiones. Y para que ſe vea que los que eſto hizieren, y temieren al Señor guardando ſu ley, y eſperando en el como deuen; ora ſean Sacerdotes, ò no, ora ſean deſta, ò dela otra nacion, ò tribu, ſeran tambien amparados, defendidos, y ſocorridos del, dize luego en el verſo ſiguiente.

(.?.)

VER

VERSO XIX.

Qui timent Dominum sperauerunt in Domino: adiutor eorum, & protector eorum est,

Que en romance quiere dezir.

Los que temen al Señor, esperaron en el Señor; ayudador de ellos, y protector dellos es.



VE fue dezir. El poder de nuestro gran Dios, no es coartado, ni limitado, como el que los Gentiles atribuyan à sus dioses, diputando á vnos para vno, y à otros para otro, por parecelles que no bastaua vno para todos, ni paratodo. Ni la misericordia, y entrañas amorosas deste Señor, son tampoco para vnos, y no

y no para otros. A todos quiere, á todos ama, y á todos, y por todos los q̃ le temieren, y ſiruieren, como deuen, fauorecera, y dara por ellos ſu vida, y ſangre; ora ſean de la caſa de Aron, tribu de Leui, ò pueblo de Iacob, ora deſta, ò de la otra nacion en ſangre, con tal que ſean hijos de Abraham por feè, y charidad, y tenien do eſto, no ay que reparar en eſſotro, porque. *Non eſt apud Deum noſtrũ acceptio perſonarũ.* No es N. Dios acceptador de perſonas: y aſſi todas las que ſe quiſieren valer del, le hallaran ayudador, protector, y Padre, como lo experimentaron bien los miſmos Egyp cios, que quiſieron dexar ſus falſos dioſes, y paſſarſe à la adoracion, y creencia del verdadero Dios de Iſrael, de los quales, y por ellos dize Rabi Salomon (referido por Nicolao de Lyra, y otros graues autores) que ſe dixo aqui eſte verſo principalmente: porque auiendo viſto las miſeri-

2. Par. 19. Roman. 2.

Rabi Salom. Nicolao de Lyra.

misericordias grandes, y fauores manifiestos que Dios hazia con su pueblo en Egypto en aquellas ocasiones de las plagas, y como los ayudaua, muchos de ellos se passaron a el: y como ya vezinos y moradores del pueblo de Dios, gozaron de las mismas essenciones, franquezas, libertades, y priuilegios, que ellos en aq̃l viage. Y assi, a todos alũbrò la nuue, y luzio la columna de noche, y hizo sombra en el dia: Para todos se abrio el mar, y se retiraron las aguas del rio: Para todos llouio manna del cielo, y dio estanques y fuentes de agua la piedra: y en fin, el q̃ los crio a todos, tambien los conseruò, amparò, y defendiò, a todos los que esperaron en el, sin que aya auido quien con razon pueda quexarse de que le desamparò, y dexo, sin ayuda en el tiempo de la necessidad, como los Gentiles dexauan a los suyos, en todo tiempo: porque en ninguno aun a

si mis-

si mismos podian fauorecerse: Pero nuestro Dios como fiel y verdadero, y como todo poderoso, socorre, ayuda y fauorece, a los que de veras cõfian y esperan en el, como dize el Eccles. cap.2. *Respicite, & scitote quia nullus sperauit in Domino, & confusus est.* Mira bien con atencion, y hallareys por cierto, que jamas nadie que puso en Dios su cõfiança, quedo burlado, confundido, ni defraudado della. Pero entra aqui vna duda y question no pequeña, que por ventura propondra alguno diziendo. *Eccles.2.*

Como dezis, que ninguno de los que esperaron en el Señor, fueron cõfundidos, y que de todos es protector y ayudador, pues vemos a muchos martyres y otros santos de los que esperauan en el, andar toda su vida (como dize san Pablo, y leemos en sus vidas) afligidos, angustiados, escondiendose por las cauernas y roturas de la tierra, y siempre (como di- *Heb. 11.*

Padres era bien, yrles saboreando cõ premios sensibles, y visibles, para que por aqui se alentassen mas, y se esforçasse la feè, y esperança de los inuisibles, que tambien se les prometian, y que no se les librasse toda la paga in futuro, quiero dezir, para en la otra vida, sino que tambien viessen al ojo el premio en esta, porque sin duda mueue mucho al hombre ver a mano el galardon de sus seruicios, y por esso, se les prometian a los Israelitas tantas bendiciones de cosas temporales, si permaneciessen en la ley de Dios, como vemos en el Deuteronomio, capitulo veynte y ocho, dõ todo el està lleno destas promessas. Y Iacob, con ser tan perfecto, quãdo Dios le vuo hablado en sueños, y el recordãdo, y aduirtiendo en la visiõ, hizo a Dios aquel voto que se cuenta en el Genesis, capitulo veynte y ocho, dixo. *Si fuerit dominus mecum, & custodierit me in via per quam ego ambulo, & dederit*

Deuter. 28.

Genes. ca. 28.

dederit mihi panem ad vescendum, & vestimentum ad induendum, reuersusque fuero prospere ad domum Patris mei, &c. Si el Señor fuere conmigo, y me guardare en este viaje, y me diere de comer, y cõ que passar (que aca dezimos) boluiendome con prosperidad a la casa de mi padre, yo lo reconocere siempre, y me mostrare agradecido, dandole las decimas de todo quanto me diere. De suerte, que (como vemos) su peticion fue de cosas temporales, y lo que ofrecio en paga, y seruicio de su parte, si recibia las mercedes que pedia, y esperaua, tambien fueron cosas temporales. Y Salomon, quando le mando Dios pedir mercedes, pidio sabiduria, y assi à todos se les cũplieron sus desseos y esperanças, y mientras permanecieron en el seruicio de Dios, tuuieron los bienes que desseauan, mucho mas colmadamente que ellos pudieran, ni supieran pedir, ni dessear: sin que pudiesse dezir ningu- *3. Reg. 3.*

la Cruz, y tormentos, muchos de los juezes no los dauã a los martyres por priualles de esse gusto, y les hazian morir sin ser vistos ni oydos en vn instante, y aunque como hombres de carne y guesso, y de naturaleza flaca y miserable, temian en quanto tales la muerte, y algunas vezes la huyan
Matth. 26. el rostro, como vn tiempo hizieron los Apostoles pero quãdo cõfortados se ofrecia perder la vida, y padecer afrẽtas y tormentos hasta la muerte,
Actor. 5. no lo rehusauan, y assi: *Ibant gaudentes á cõspectu concilij, quoniã digni habiti sunt pro nomine Iesu contumeliã pati.* Yuan alegres, y cõtẽtos à los tribunales, teniẽdose por muy dichosos en padecer por el nõbre del Señor, en quiẽ teniã puestas sus esperanças q̃ les auia de ayudar en el martyrio, para padecelle cõ valor y fortaleza, y alcançar la palma y laureola q̃ ellos desseauan, enlo qual no fueron confundidos, porque el Señor estaua con ellos, en medio

de

de essas tribulaciones, y les dulcoraua aun en esta vida en tanto grado aquellos crueles tormentos que dezian, como vn Marco y Marcelino *Nunquam tam iocunde epulati sumus:* Nunca hemos comido manjares que tanto gusto nos den, como el que recebimos en estos tormentos padecidos por Christo. Y vltra de todo esto despues los glorificaua cumpliendose lo que dize. Dauid *Cum ipso sum in tribulatione: eripiam eum, & glorificabo eum,* con ellos estoy en las tribulacio- *Psalm. 90.*
nes, y trabajos, yo los librare, y glorificare: y assi, no quedara frustrada la esperança de el justo. Y essa misma fue la que Christo Señor nuestro tuuo: Y tambien de que auia de ser glorificado, y ensalçado su nõbre en los cielos, y en la tierra, y auia de ser obedecido, y respectado hasta en los infiernos, como lo fue por auer muer to en la Cruz, por la obediencia del Padre, gusto suyo, y remedio nuestro:

y assi

se de lo que pudiera si quisiera (que era la diuinidad) que como sino la tuuiera, sino que fuera solo hõbre, siente, y padece por el hombre, mas que todos los hombres, y mas sin aliuio ni consuelo, que jamas tuuo ningun hombre, pues pudo dezir con

Oseas. c. 13. Oseas (ca. 13.) y mucho mejor que el: *Consolatio absc̃odita est ab oculis meis.* No ven cosa mis ojos (como si dixera) q̃

S. Hilario. Canone in Matth. 33. S. Epiphan. Heres. 69. S. Cyrillo. lib. 10. Thesaur. c. 2. S. Ambrosio. S. Hierony. Tertuliano. lib. 2. aduer. Praxedean.

pueda seruilles de consuelo. Pues aũ el ver à mi madre, q̃ antes era aliuio para mis trabajos aora me los dobla: y desta suerte exponen y declaran aquel lugar los Santos, y Dotores à la margen citados. De manera, que boluiendo à nuestro proposito, digo, que assi como el mismo Christò en el huerto manifestò tener dos voluntades, y dos naturalezas: vna humana, con la qual como hombre, temio la muerte y dixo. *Pater si possibile est, transeat à me calix iste.* Padre si es possible,

Matth. 26. passe de mi este caliz amargo y desabrido

brido, de la muerte: y otra diuina y soberana, con que dixo luego: *Sed nõ sicut ego volo, sed sicut tu vis*: Pero no se haga lo que pide la naturaleza flaca, sino lo que pide la razon fuerte, y en todo se cũpla vuestra voluntad, porq̃ essa es la mia. Assi tambiẽ mostrò esto en la Cruz, pues si como hombre atormentado y afligido da muestras de flaqueza y sentimiento; por otra parte, como inuencible y valeroso dize, que de muy buena gana perdona a los que le dan la muerte, y la admite y abraça muy de coraçon por su vida, y antes que la suya se acabe, dize: que tiene sed, la qual no es tan solamente (si bien miramos) sensual, pues quando le dieron de beuer, no lo quiso, y si su sed fuera tan grande como significaua y fuera solo sensual, sin duda parece que aunque el vino estaua mirrado lo tomàra, pues si a la hambre no ay pan malo, mucho menos à la sed, que aprieta mas, no ay beuida

Ioan. 19.

Math. 29.

beuida agria por alheleada que sea: especial, q̃ quien era tã sufrido, y mas viẽdose (como dizẽ) cõ el alma enlos dientes, y auiendo ya otra vez beuido del mismo, ó semejante vino quando subio al Caluario, como notan los Santos; biẽ se sufriera à que partiera desta vida, sin q̃ beuiera el cuerpo, si la sed no fuera mas q̃ suya: pero dexado a parte, q̃ fue mysterio particular el que estaua aqui encerrado para que se cumpliessen las Escripturas y Profecias que tratauan desta sed, como lo aduirtio el Euãgelista S. Ioan
Ioan. cap. 19. *Vt consummaretur scriptura dixit*, *sitio:* para que se cumpliesse la Escritura, y Profecia (cõuiene a saber de Dauid, que en el Psal. 86. auia dicho: *Potauerũt me aceto*:) dixo el Señor, sed tengo,
Psal. 86. y assi es cierto, que el la tuuo de padecer mas por el hombre, si mas era necessario padecer para su remedio, por que estaua deste tan sediento que si para apagar esta sed son necessarios

nueuos tormẽtos, de essos tiene sed, y en ordena essos dize, *Sitio*, sed tengo, no solo en mi cuerpo natural, sino en el mystico, y por el principalmẽte son mis ansias y mi sed, y assi, *Sitio*, sed sed tengo, con lo qual incita, à que si menester es, executen en el mas tormentos. De manera, que si en lo vno se muestra flaco, en lo otro fuerte, y tan magnanimo, que tiene animo de padecer mil muertes por dar a sus hijos la vida, y cũplir la obediẽcia del padre. *Propter quod, & Deus exaltauit illũ & donauit illi nomen, quod est super omne nomen, &c.* Por lo qual (como diximos por autoridad de San Pablo) oyendo le por su reuerencia el padre (como aduirtio el mismo Apostol ad Hebreos 5. quando dixo: *Exauditus est pro sua reuerentia:*) Y cumpliendole lo que desseaua le exalto, y dio nombre sobre todo nombre, de tal manera respectado, que el cielo, tierra, y infierno todo se auassalla, y arrodilla à el, y *Hebre. 5.*

como

como Christo Señor nuestro pretendiesse esto, y q̃ su eterno Padre fuesse conocido, el demonio echado del mundo, y el hombre buelto a la gracia, y alcançasse como alcançò todo esto por medio de su muerte, que para este effeto desseaua, bien se sigue, que sus esperanças no quedaron defraudadas, ni confundidas, y que si dixo aquello en la Cruz, fue para manifestar lo que en ella por nuestro amor padecia: porque à no querer, no subiera alli, y ya subido, si quisiera baxar, pudiera hazello como todo poderoso. Y si como dixo á San Pedro
Matth.26. la noche antes (en su prision) quisiera traer millones de Angeles en su ayuda, quien quita, que no baxaran todos á emplearse en su seruicio? Pero nunca pretendio que por essa ni otra via se impidiesse la redempcion que pretendia: y assi dio lugar à ella, aunque tan á costa de su vida, y de sus penas, como lo manifestaron sus obras,

y pala-

y palabras. Y assi, aunque en vn sentido parece que fue desamparado, en otro, que fue lo que el esperaua, fue como hemos visto, muy fauorecido. Con que quanto à el quedan concordados estos lugares de nuestra dificultad. Y en quanto à sus Santos digo, q̃ à los fieles del viejo testamento dáua los de contado mil pagas, y socorros terrenales en la tierra: pero a los del nueuo, como no menos sino en alguna manera mas valerosos, y leales que essotros, guardauaselo todo para alla en la otra: y assi los dexaua muchas vezes en esta, como sino cuydara de ellos, no porque no cuydasse, y los amasse ternissimamente, sino porque aquello conuenia mas para su gloria, y antes era prenda de mayor amor, y mostraua con esto, hazer de ellos mas confiança, dexandolos padecer por vna parte, y dandoles por otra su gracia mediãte la qual no fuessen vencidos, como a S. Pablo,

2.Cor. 12. quando le dixo: *Sufficit tibi gratia mea*; baſtate mi gracia: y pues deſſeas, y eſperas eſta, y no te falta, pelea, que mientras mas reñida fuera la batalla, mas glorioſa ſera la vitoria, y mas el premio del vencimiento. Y eſſo era lo que principalmẽte los Santos deſſeauan para no ſer vencidos de las tentaciones, ni tormentos, en los quales, como el Señor no los faltaua, antes desfalleciã y faltauã àlos tyranos las fuerças, que a los Martyres el animo, ni la eſperança. Y ſi les preguntã

Iob. ca. 16. que adõde la guardan? dirã con Iob. cap. 19. *Repoſita eſt hæc ſpes mea in ſinu meo:* mi eſperança eſtà depoſitada en mi pecho, y no nos gloriamos en las riquezas y honores, ni coſas terrenales, como antiguamente hizieron muchos de nueſtros Padres: porque todas eſſas coſas, las damos de pie, re-

Phil. 3. putandolas como ſino fuerã, ò como ſi fueran vn poco de eſtiercol. *Omnia arbitror vt ſtercora.* Todo lo tenemos

en po-

en poco, quanto nos ofrece el mundo; dezia aquel diuino vaso de eleccion Pablo, y no hazemos dello mas caso que de vn poco de vasura. En lo que nos gloriamos es en las tribulaciones, sabiendo que estas obran y acarrean en nosotros paciencia; y la paciencia probacion, y la probacion esperança, y esta no se vera confundida, por que: *Charitas Dei diffusa est in cordibus nostris, per Spiritum sanctum, qui datus est nobis:* porque la charidad de Dios està empapada; y derramada en nuestros coraçones: por la gracia del Espiritu santo que se nos ha dado: y de quien puso sus esperanças en este altissimo y soberano refugio, bien se pudo dezir: *Altissimum posuisti refugium tuum*: y assi à buen seguro que: *Non accedet ad te malum*: que ni se hallaran sus esperanças defraudadas, ni el burlado, sino verificado lo que arriba diximos: *Respicite, & scitote quia nullus sperauit in Domino, & confusus est.*

Roman. 5.

Psal. 90.

Atēded, y mirad con atenciō, y hallareys por cierto, que nadie que puso en Dios su confiança, quedò confundido: porque es como el açuzena la esperança del justo, que despues de muerta, viue, y entonces, puesta en la maceta del pecho del justo, alli retoñeze, reuerdece, y echa nueuas y mas vistosas flores; y quando parecia que ya no auia en q̃ esperar la açuzena pues se le acabaua la vida quitandola de su rama, entonces se manifiesta mas su hermosura, y assi son las esperanças de los justos, porque quādo: *Visi sunt oculis insipientium mori: illi autē sunt in pace, Et si corā hominibus tormēta passi sunt spes illorū immortalitate plena est:* Quando parece (dize el Sabio cap. 3.) que los justos mueren, no muerē, que si los ojos pitañosos y de corta vista de los insipientes los juzgan por muertos, engañanse, que ellos estan en paz; y aunque padezcan mas, y mas tormentos, no se pierden

Sap. 3.

den

den sus esperáças, antes en essos mismos se corroborá y fortalecẽ cõ vna nueua y roçagãte ropa de immortalidad, que los cubre de pies á cabeça. Pero estas verdades no las podrá acabar de digerir, ni penetrar bien los q̃ no son de los fieles seruidores del Señor: pero, *Qui confidunt in illo*, (como el mismo Sabio alli dize) *intelligent veritatem, & fideles in dilectione acquiescet illi.* Los que le temẽ, entienden biẽ estas verdades, y esperã en el: y assi hablando con los tales dize aqui Dauid: *Qui timetis Dominum sperate in illo:* Los que temeys al Señor, de qualquier tribu, nacion, y gente que seays, esperá en el, pues (como aqui vemos) *Qui timent Dominum sperauerunt in eo: adiutor eorum & protector eorum est.* Los que temieron al Señor, y esperaron en el, fueron ayudados, y amparados del, en ordẽ a los quales luego dize.

VERSO 20.21.22.

Dominus memor fuit nostri: & benedixit nobis.

Benedixit Domui Israel: benedixit Domui Aaron.

Benedixit omnibus, qui timent Dominum: pusillis cum maioribus.

El Señor se acordò de nosotros: y nos bendixo.

Bendixo á la casa de Israel: bendixo à la casa de Aron.

Bendixo à todos los que temen al Señor: chicos, y grandes.



CONFIRMA Dauid en estos tres versos lo que dixo en los tres passados: quãdo tratando de Dios dixo: Que era protector de todos los que en el esperauan, entre los quales hizo parti-

particular mencion de la casa de Israel, y despues dela de Aron, por las razones dichas en el verso 18. y luego dixo, que ayudaua à todos los que le temian, y esperauan. Lo qual exemplifica en estos versos por el mismo orden que lo auia propuesto en los passados, diziendo, como se auia Dios acordado de la casa de Israel, y de la de Aron, y todos los que le temian, y en el esperauan, cumpliendose en todos, y en cada vno dellos aquello del Psalmo 90. *Quoniam in me sperauit liberabo eum, protegam eum quoniam cognouit nomen meum:* porque esperó en mi, yo le librare, y ampararle he porque conocio mi nombre. Y assi auiendo alli dicho como se cumplio esta palabra en todos siendo ayudador, y protector, de todos, los que en el esperaron dize aqui aora, como no solo hizo aquellas misericordias con ellos, de librallos, y amparallos en aquellos conflictos, sino que à todos, conuiene à sa- *Psalm. 90.*

 ber,

ber à la caſa de Iſrael, y a la de Aron, y à quantos en el eſperaron chicos, y grandes, y grandes, y chicos llenò de bienes, y dio ſu bẽdicion (a mano llena, como aca dezimos) acordandoſe dellos, como Señor que nunca ſe oluida de los ſuyos, ſino que como anillos de memoria, los trae eſcritos en las manos, conforme aquello del

Pſalm. 30. Pſalm. 30. *In manibus tuis ſortes meæ.* Para que como coſa que anda ſiempre a la viſta no ſe borre, ni cayga de la memoria.

Donde es de notar, acerça deſte primer verſo donde dize, Acordoſe el Señor de noſotros, que tambien eſte, como otros modos de hablar que emos dicho, ſon fraſis, y metaphoras galanas de que vſa la eſcritura, para mas claridad, y intelligencia nueſtra. Porque propriamente hablando no ay en Dios oluido, ni acordarſe de las coſas como en noſotros. Como, ni tampoco ay ſueño, ni vigilia en el ſen-

tido que aca solemos tomar estos voca
cablos. Y con todo esso, dize la escrib
tura. *Exurge, quare ob dormis Domine; obli*
uisceris inopiæ nostræ, & tribulationis nostræ. *Psalm.43.*
Psalmo 43. Leuantate Señor, porque
duermes? porq̃ te oluidas de nuestros
trabajos? de nuestra pobreza, y tribu
lacion? donde se vera claro que habla
aqui el Espiritu Santo al vso, como
aca dezimos de nuestra aldea, y segun
nuestro comun modo de hablar. Y por
que vn hombre dormido, ni oye lo
que le dizen, ni responde à lo que le
hablan, y quando nosotros pedimos
algo à Dios, y no nos lo concede, ora
sea porq̃ no nos conuiene, ora porque
no lo merecemos, ora por otras razo
nes, y ocultos juyzios suyos, parece
que se ha el Señor con nosotros al mo
do de vn hombre dormido, dizese,
dormir Dios, y no oyrnos: no porque
en realidad de verdad sea ello assi,
sino porque entre los hombres (de
quien tomamos aqui la metaphora)
en passa

passa assi: y porque los tales se oluidan y acuerdan tambien de las cosas, hablando tambien en esto como en essotro, metaphoricamente dezimos lo mismo de Dios, tomando aqui, el oluidarse, por esto que es, hazerse (como dizen) del dormido, dexandonos padecer por lo que el se sabe. Y dezimos acordarse, quando se da por entẽdido ayudandonos, y sacãdonos de aquellas aflicciones, y trabajos, de donde clamauamos à el. Y bien assi como quando no queremos hazer lo que vno nos pide dezimos: que no le conocemos, como

Matth. 26. dixo el Esposo à las virgines locas, Matth. 25. *Nescio vos*, y quando le otorgamos lo que dessea, se dize que le conocemos, como dixo la escritura por los mismos Hebreos, que quando se

Exodo. 2. dio el Señor por entendido, dize alli que, *Cognouit eos*: Exod. 2. que los conocio, no porque antes no los conocia, sino porque se auia con ellos, como sino

no los conociera. Aſſi tambien dezimos auer oydo Dios nueſtra oracion, y entendido nueſtro clamor, quando nos cõcede lo que le pedimos. Y por que el pueblo Iſraelitico eſtando oprimido en Egypto, llamaua à Dios que le ayudaſſe, dandole libertad, Exo.2. *Exod.2.*
(Ingemiſcentes filij Iſrael vociferati ſunt:) y lleuandole à la tierra deſſeada, como lo auia prometido à los Santos Patriarcas, y Padres ſuyos, Abrahã, Iſac, *Gene.22.y28* y Iacob, en el entre tanto que eſto ſe dilataua, ſe dize eſtar oluidado de ellos: y quando vino la plenitud del tiempo en que el Señor les maniſeſtò ſus miſericordias, ſacandolos del poder de aquellos barbaros, y inhumanos enemigos, y vſando cõ ellos tantas marauillas como vſo: dize que los oyò, y ſe acordo de la palabra dada à ſus Padres. *Et audiuit gemitum corũ:* (Exodo 2.) *Et recordatus eſt fœderis, quod pepigit cum Abraham, Iſac, & Iacob*, y porque ſe apiadò dellos, dize alli que los *Exod.3.*
mirò.

mirò, *Et respexit Dominus filios Israel:* En conformidad de lo qual dize aquí aora: *Dominus memor fuit nostri, & benedixit nobis &c.* Acordose el Señor de nosotros, y bendixonos: porque de antes, parece que ni se acordaua de nosotros, ni nos bendezia, ni aun nos conocia, sino que estauamos como oluidados del, y en desgracia suya, y malditos de Dios, y de las gentes, segun viuiamos de afligidos, perseguidos, y aperreados. Pero aora, como se à trocado la suerte, y vsado con nosotros tantos fauores, y misericordias, haziẽdonos tan grandes, y extraordinarias mercedes, dandonos libertad, haziendonos señores dẽ nuestros enemigos, echandolos de la tierra prometida, y dandonos la possession della, multiplicando nuestras cosas, y haziendonos famosos entre todas las naciones; vee se claro, que se acordò de nosotros, *& benedixit nobis*, y que nos bendixo, mostrandose a las claras nuestro protec-

tor, y ayudador en todas las coſas, y dando de ſu mano eſpecialmente al tribu de Leui, el ſeruicio del templo, à la caſa de Aron ſu ſacerdocio, á la de Iudà el Reyno, y haziendonos à todos tantas mercedes, que nadie pueda con razon, quedar quexoſo, ni deſcontento de que no le aya alcançado ſu bēdicion; y que no á ya recebido de ſu larga mano mil bienes, ſin quedar grande ni chico a quien no aya alcançado parte. De lo qual lleno de gozo y alegria el ſanto Profeta, bañadas las entrañas de vn jubilo ſanto, y inflamado ſu coraçō en charidad y cōtēto, ſe buelue a todos à manifeſtar eſto, y dalles la en buenhora de tantos bienes, y de tantas bēdiciones; pidiendo à Dios ſe las multiplique, y lleue adelante, diziendo aſſi.

(∵)

VERSO

VERSO XXIII.

Adijciat Dominus super vos: super vos, & super filios vestros.

Que en romance quiere dezir.

Añadi el Señor sobre vosotros: sobre vosotros, y sobre vuestros hijos.

VNO de los grandes bienes que la charidad acarrea y trae consigo, es: que (como dize san Pablo, en la primera Epistola á los Corintios capit.
1.Corin.13. 13.) *Non æmulatur*, que es dezir: que el que la tiene, no tiene imbidia. Que es vn gusano mas molesto sin comparacion, que aquellos del santo Iob, de quien tanto se quexaua quando dezia: *Qui me comedunt, non dor-*
Iob 30. *miunt*, Los que me atormentan, ni duermen ni me dexan dormir. Y aũ es

es peor la imbidia,porque no solo tiene esso, sino que haze ventaja à essotros, en que aquellos comian y royã las carnes,y quando mucho, mucho, llegauã àlos guessos:pero essotros,cõ morayo del cielo que haze ceniza la espada sin tocar en la vayna, roen el coraçon y entrañas del sin ventura que la tiene,y le dan garrote al alma sin tocalle,al parecer,en el cuerpo.Es como viborezno, que da muerte à la madre que le trae en sus entrañas, y le paga la posada con despedaçarselas con rabia increyble. Y en fin, es vn vicio tan sin sabor, y gusto y tan sin prouecho de su dueño, que no ay vicio que mas le inquiete, ni menos gusto le trayga,pues todos los bienes de otros se conuierten en males suyos. Y lo que a los demas es saludable potima deuida,a el le es beuida de rejalgar,y muerte:con que muere mala muerte,de ver que otros viuen buena vida.Desta passion y enferme-

dad

dad (que es propriamente del necio) estaua bien libre nuestro Propheta, no solo como tan discreto que era, sino como tan lleno de charidad, que estaua con la qual gozandose, y bañandose en agua rosada de los bienes y prosperidades agenas, y de las bendiciones que Dios auia dado à los suyos, con ser tan grandes: no se contẽta, sino que aun pide al Señor mas y mas para ellos, diziendo: *Adjiciat Dominus super vos: super vos, & super filios vestros.* Dios os dẽ por su misericordia otros muchos, y muy mayores bienes: pues su mano no es corta, ni abreuiada, y tiene mas por dar, que dado: porque esso no es mas q̃ vnas sõbras y figuras, y vnos rasguños pequeñissimos que os da en esta vida, como en prendas, y principio de paga, de lo que dara à sus escogidos en la otra. Donde es de notar, que cõ ser el vno de los que hã recebido estos bienes, y de los que mas dessean, y esperan los:

essotros,

como oluidado de ſus coſas,ſolo tra-
ta de las agenas diziendo.*Adijciat Dominus ſuper vos:ſuper vos,& ſuper filios veſtros:* Augmente el Señor,y dè de nue
uo otras mil bēdiciones de ſu mano
à voſotros,y à vueſtros hijos, y no ſe
acuerda de ſi,ni delos ſuyos,ni dize ſi
quiera, Dios multiplique ſus bendiciones, ſobre noſotros, y nueſtros hijos, que es otro effecto de la
feruiente charidad de los ſuyos, que
le abraſaua aquel verdaderamente
magnanimo, real, generoſo, y ſanto,
pecho, con que como oluidado de
ſus coſas, ſolo trataua de las agenas,
conforme à aquello de San Pablo don
de dize,*Charitas non quærit quæ ſua ſunt:* 1.Corin.13.
La charidad,no parece que nacio pa
ra ſi,ſino ſolo para otros. No parece,
ſino que es meneſter que la den tuto
res;porque,ni ſabe, que es defenderſe de quien le quita la capa, ni dexar
de dalla, aun ſin pedirſela,à quien vè
que la ha meneſter, aunque yele, y ſe
S quede

quede en cueros. Pero cubre la Dios, que la ama tiernamente, y tiene tan especial cuydado de ſus coſas, que por muchas que đ ella à otros, le da à ella mas: y tanto quanto mas generoſo anda quien la tiene cõ ſus hermanos tanto mas lo anda Dios con el.

Dionyſ. Cartuxano. Dimas Serpi.

En confirmacion de lo qual, cuenta Dionyſio Cartuxano, en el libro de Quotuor Nouiſſimis, ca. 64. y refiere Dimas Serpi en el tratado del Purgatorio, capit. 45. que como Santa Getrudis vuieſſe hecho grandes bienes toda ſu vida por las almas del Purgatorio, ſin acordarſe de la ſuya, quando llego la hora de ſu muerte le dio gran cuydado ver, que no auia hecho ſatisfacion por ſu alma, ſino por las del Purgatorio, y eſtando con gran congoxa, pareciendole que auia de eſtar mucho tiempo detenida en el, ſe le aparecio Chriſto Señor nueſtro, y le dixo. Hija Getrudis, porq̃ ſepas quan accepta fue tu gran charidad,

en dar todos los bienes que heziste à las almas del Purgatorio, yo te perdono todas las penas que pudieras alli padecer: y te augmēto los grados de la gloria en la bienauenturança, y yo que prometi dar ciento por vno, alargare la mano en darte à ti mas: y hare que todas las almas, que por tus oraciones salieron del Purgatorio, te salgan à recebir quando mueras, y te conozcan por su bienhechora, y vayas acompañada dellas, y de los Angeles al cielo, pues fuyste tan charitatiua en la tierra. *Matth.6.*

Donde se vera quan franco, quan liberal, y quan manirroto es Dios, cō los que tienen esta virtud: y quā bien le deuia de saber Dauid la condicion como tan de su casa: pues no solo, no tiene embidia de los bienes agenos, sino que como oluidado de si, pide, y ruega por otros, diziendo, *Aijciat Dominus super vos: super vos, & super filios vestros*. Que fue como si mas claramēte

dixera. O pueblo querido, y regalado, lo qual entiendo, y digo, no solo en orden à los Israelitas, sino tambien en orden à los Gentiles conuertidos, (por lo qual se pone aqui dos vezes aquel termino. *Super vos*, para significar los vnos, y los otros,) acreciente el Señor todo poderoso, sobre vosotros sus misericordias, y bẽdiciones, dando os, no solo las terrenales, sino tambien las espirituales, y celestiales que estan entẽdidas debaxo de essas. Los quales bienes colmados, no solo, *Adijciat Dominus super vos*, dè à vosotros, sino tambien, *Super filios vestros*, dè à vuestro hijos y successores despues de vos, y à quãtos de vosotros y ellos decendieren, para siempre jamas. A todos los quales, cõ vna jocundidad, y alegria extraordinaria, que parece que le retoça, y no le cabe la risa (como dizen) en el cuerpo, bendize tambien el mismo Dauid, quãto es de su parte, diziendo en el verso siguiente.

VERSO

VERSO XXIIII.

Benedicti vos à Domino: qui fecit, cælum, & terram.

Qué en romance quiere dezir.

Benditos vosotros del Senor: que hizo el cielo, y la tierra.

AVIA el Psalmista pedido à Dios (como vimos, en el verso passado) que augmẽtasse sus bendiciones sobre sus creyentes, hijos y familias, haziendoles fecundos, y prosperos, no solo en la grossura de la tierra, y rocio del cielo, (qual fue la mejora, y bendicion que dio Isac à Iacob) sino tambien, y principalmente, en los bienes espirituales de la gracia, entendidos, y figurados en aquellos: y aora, como quien ya tiene el, *fiat*, se buelue a dar la buena nueua, y en buen hora de la

gracia, y merced impetrada a los suyos, para quien pidio, y se otorgo la concession;a los quales no cabiendo en si de gozo,dize. *Benedicti vos á Dño.* Buenas nueuas,albricias,albricias,co mo si dixera: el Señor me ha oydo,y despachado mi demanda, a gusto de mi desseo, y a medida de mi gusto. Benditos soys, hijos mios, de Dios, y de sus santos,y de todas sus criaturas. Todas os aman. Todas os quierẽ. Todas miraran por vosotros,y procu raran vuestro bien, y ayudaran de su parte,para vuestro augmento, espiritual,y temporal, como conuenga para vuestras almas, y cuerpos, y para todas vuestras cosas. Y porque,acaece muchas vezes aca, ser vn hombre de buena intẽcion,pero de poca possibilidad. Verdadero en sus palabras, y justo en sus cosas: pero no poderoso para cũplillas como dessea; auiendo dicho, como el Señor los bendize à todos; dize luego, como esse Señor

es

es no ſolamente. *Fidelis in omnib⁹ verbis ſuis*: Fiel en todas ſus palabras, ſino tã- Pſal.144.
bien: *Sãct⁹ in omnib⁹ operib⁹ ſuis*, Sãto, en todas ſus obras, y demas deſto podero ſo para cũplir quanto prometiere, y q̃ puede hazer, y haze quanto quiſiere: porque eſſe Señor que los bendize es el miſmo. *Qui fecit cælum, & terram:* Pſal.120.
Es el que haze, y dize, y el que ſu dezir, es hazer. Y en fin es, el que como todo poderoſo, hizo de nada el cielo, la tierra, ayre, fuego, agua, y todo quã to en el vniuerſo orbe ay criado. Y to do tan ſin trabajo, ni ſin dalle peſa- dumbre, ni cuydado, que: *Ipſe dixit & facta ſunt; ipſe mandauit, & creata ſunt:* Pſal.148.
Mas tardo (como dizen) en mandallo q̃ en hazerſe. Porq̃ el dezir, y hazer, fue todo vno. Eſte Señor pues, dize Dauid, eſte que es tan poderoſo, eſte miſmo es el que os bendize, y el que ſe mueſtra tã liberal con el hombre, que parece que quiere partir de eſſos bienes que ha criado, y que los gozẽ

medias,quedandoſe el en las galerias ſoberanas,que deſta gran fabrica eligio principalmente para ſu habitacion, en las alturas, y dando al hombre para mientras habitaua en el ſuelo, los entreſuelos de la tierra como lo dize en el verſo ſiguiente.

VERSO XXV.

Cælum cæli Domino: terram autem dedit filijs hominum.

Que en romance quiere dezir.

El cielo de el cielo para el Señor: pero la tierra, diola à los hijos de los hombres.



S el bien de ſuyo comunicable, y como Dios es ſummo biẽ,parece que no ſe ahaze ſin comunicar ſus bienes

nes

nes. Y aun que el hombre es de su co
secha tan poco, estimale,y amale por
otra parte el Señor tanto,que parece
que sin el, no tiene rato de gusto ni
contento, y assi dize en los Prouer-
bios.*Delitiæ meæ,esse cum filijs hominum*: Prob. 8.
no se que se tiene el hombre, que co
mo si me tuuiesse enhechizado, pa-
rece que ya no me hallo vn punto sin
el. Parece que dize Dios. Angeles
auia criado bellissimos, cielos, estre-
llas, sol, luna, elementos, arboles,
plantas, peces, aues, y brutos: pero
en nada de esso parece que hallò re-
poso, y en criando al hombre, luego Genes.2.
dize la sagrada escritura q̃:*Requieuit*,q̃
reposò.Y assi parece q̃ pudo dezir por
el, lo q̃ la Esposa dixo por su amado,
Inueni quẽ diligit anima mea:ya tẽgo lo Cant.3.
que buscaua, con tantas veras, y con
tantas ansias mi alma: que si alguna
cosa le pudiera causar ansias, y ha-
zer andar inquieto, y dexar (como
aca dezimos) sus casillas,era el hom-
bre

bre. Y si bien miramos en alguna manera, vino a hazer todo esso: pues si baxa del cielo, si se cása, si trabaja, si viue afligido en esta vida todo es: *Propter nos homines*: por el hombre, y si muere, resucita, buelue a la diestra del Padre, y nos embia de alli su Espiritu soberano y amor Diuino, podemos dezir que: *Omnia per ipsum facta sunt*: que todo esso y essotro lo ha hecho Dios: *Propter nos homines*: por el hombre, y es tanto lo q̃ le quiere, que puede acomodarse aqui lo de la Esposa: *Tenui eũ, ne dimittã*: yo le hechare la ma-

Cant. 3. no, no se me yra: y paraq̃ no se le vaya le pone: *Invinculis charitatis*: en las pri-

Osee. 11. siones de amor, haziendole bien: conforme à lo de la escritura. *Si esurie-*

Rom. 12. *rit inimicus tuus ciba illum &c.* Si tu enemigo tuuiere de ti necessidad remediasela, y echarleas cadenas porque *Qui inuenit beneficia inuenit cõpedes*, quiẽ hallò beneficios para el cuerpo, hallò grillos para el alma: y especial el q̃ sus-

tenta

tenta y da de comer, y de beuer, y aſsi eſte Señor como Diuino,inuēcionero,para que el hombre no ſe le vaya quando el ſe ſube con ſu Padre al cielo, da vna traça nunca viſta, oyda, ni imaginada en la tierra, y es,quedarſe en ella por vn modo inefable,qual es el con que eſtá en la Eucariſtia, y dalle por manjar en comida ſu cuerpo, y en beuida,ſu ſangre, como el dixo quando hizo eſte hecho tan vnico y raro, de quien dixo el ſanto Profeta Iſayas: *Notas facite in populis ad inuentiones eius*: publicà à los pueblos ſus traças, y inuenciones, y denle à eſte Diuino amante la joya; ſino de mejor ginete;porque el amor le derribò del cielo,al ſuelo,y aun en el miſmo ſuelo le hizo andar,como à ſu priſionero, de rodillas, lauando los pies à ſus diſcipulos, y pecho por tierra,para ablandar pechos duros; y dar documentos de amor tierno,alomenos denle la joya,como deziamos, Iſay.c.4.

de me-

de mejor inuencion, pues la hizo tal que dio su cuerpo en comida y su
Ioan.6. sangre en beuida como el mismo dixo: *Caro mea, verè est cibus: sanguis meus verè est potus.* En la qual obra epilogo todas las suyas, y fue como vna summa, vn mapa, y vn tanto monta de sus marauillas; como marauillosamẽte dixo el real Profeta Dauid, quando
Psal. 110. lo vio en espiritu. *Memoriam fecit mirabilium suorum, escam dedit timentibus se.* Hizo Dios vna cosa que fue la raya y coto, de todas las hechas, y la cifra, y *Non plus vltra*: de quanto para aca pudo inuentar el amor que al hombre tenia, pues para no dexalle vn punto este diuino amante, quando se ausento, no solo le dexò vn retrato y figura suya; como aca suelen hazer los que mucho se aman, sino su misma substãcia, y su misma persona, paraque, cõ la deuida reuerencia, se la coma a bocados: aun que disfraçadamente con los accidentes de pan y

vino,

vino, en los quales y con ellos està y se queda: *Propter nos homines, & propter nostrã salutem:* por nosotros, y por nuestra salud, y en fin fin, al cabo y a la fin es tanto lo que le quiere, que no para hasta lleualle consigo, al cielo: pero para en el entretanto. *Terram autem dedit filijs hominum:* Partio con el de sus bienes, dando la tierra a los hijos de los hombres, y reseruando el para su principal palacio, y casa de morada el cielo de los cielos. *Cælum cæli Domino.*

Ha auido grandes opiniones acerca del numero de los cielos, pero ya la comun, es, q̃ son onze. El primero se llama de la Luna, el qual es el mas cercano à la tierra, y (segun Cardano, *Cardano.* autor graue, entre los Astrologos) dista della por la parte concaua seys mil y dozientas y quarẽta y siete leguas. La Luna que en el està, de donde este cielo toma nombre, tiene de grandeza, y redondez, ciento y sesenta y

seys

seys leguas, cuya pequeñez es tanta respecto de las estrellas, que si estuuiera donde ellas estan no, alcançaramos a vella. El cielo dicho donde esta la Luna, tiene de circumferencia, o redõdez, setecientas y cinquenta y seys mil, y seteciẽtas y sesenta y ocho leguas. Y el casco tiene de gruesso, ciento y diez y ocho mil y ochocientas y setenta y ocho leguas. Y es de todos el mas pequeño, como veremos.

El segundo cielo se dize de Mercurio: porque està en el vn Planeta deste nombre. Dista este cielo de la tierra por la parte concaua ciento y veynte y cinco mil, y ciento, y veynte y cinco leguas. Tiene de circumferencia, vn quento, y nueuecientas, y cinquenta y ocho mil, y ochocientas, y ochenta leguas. Su casco tiene de gruesso, trescientas, y veynte y cinco mil, y seyscientas, y cinquẽta leguas. La estrella, o Planeta que en el està, y

como queda dicho se llama Mercurio, tiene de redondez mil passos.

El tercer cielo se dize de Venus: porque la estrella, ò Planeta que en el està, tiene este nombre. Dista este cielo de la tierra, por la parte concaua, trezientas, y veynte y cinco mil, y seyscientas, y cinquenta leguas. Cuya redondez tiene, treze quentos, y ciento y diez mil leguas. Y su casco tiene de gruesso vn quento, y ochocientas, y cinquenta, y ocho mil, y trezientas, y cinquenta leguas.

El Planeta dicho que se llama Venus, y es el luzero de la mañana, tiene de redondez ciento y setenta y cinco leguas.

El quarto cielo se llama del Sol, porque esta en el este lucidissimo Planeta.

Dista este cielo de la tierra por la parte cõcaua dos quẽtos, y tresciẽtas, setenta y nueue mil leguas. Tiene de circunferencia catorze quẽtos, y do-

zientas

zientas y ochenta mil leguas. Su casco tiene de gruesso vn quento, y ciento y nouenta y cinco mil leguas.

El Sol (que por estar en este cielo, se da nombre à todo el) es ciento y sesenta y seys vezes mayor q̃ la tierra: de manera q̃ viene à ser lo q̃ su cuerpo tiene de redondez, setẽta y cinco mil y seyscientas, y ochenta leguas.

El quinto cielo se llama de Marte; porque la estrella, ò Planeta que està en el, tiene este nombre. Dista de la tierra por la parte concaua dos quentos, y docientas, y setenta y nueue mil leguas. Tiene de redondez, ciento y tres quentos, y ochocientas y cinquẽta y cinco mil, y docientas leguas. El cuerpo deste dicho Planeta Marte, tiene de redõdez diez mil y quinientas y treynta leguas.

El sexto cielo se llama de Iupiter: porque la estrella, ò Planeta que està en el, tiene este nombre. Dista de la tierra por la parte cõcaua diez y siete

quentos

quentos, y trezientas, y ocho mil, y dozientas leguas. Tiene de circunferencia, ciento y ſeſenta y ocho quentos, y quinientas, y quarẽta y quatro mil, y quinientas leguas. El caſco tiene de grueſſo, diez quentos, y ſietecientas, y ochẽta y vn mil, y quinientas, y cinquenta leguas.

El Planeta, ò eſtrella dicha Iupiter, que en el eſtà, es mayor que la tierra nouenta y quatro vezes. Tiene de redondez eſta eſtrella ſeyſcientas, y quinze mil, y ſeyſcientas leguas.

El ſeptimo cielo ſe llama de Saturno; porque ſu Planeta tiene eſte nombre. De donde le toma el cielo.

Diſta de la tierra por la parte concaua veynte y ocho quentos, y ochẽta y nueue mil, y ſetecientas y cinquenta leguas.

Tiene de circunferencia, dozientos, y treynta y cinco quentos, y dozientas, y nouenta y tres mil leguas. Tiene de grueſſo el caſco deſte cielo

onze quentos, y ciento y veynte y quatro mil, y setecientas y cinquenta leguas.

El Planeta es nouēta vezes mayor que toda la tierra. Y tiene de redondez; quinientas y ochēta y nueue mil y seyscientas y ochenta leguas.

El octauo cielo se llama estrellado: porque en el estā todas las demas estrellas, cuyos nombres, y numero solo Dios sabe. Y assi con razon repre-

Arato.
S. August.

henden todos á Arato Philosofo (de quien haze mencion S. Augustin, en el lib. 16. de la Ciudad de Dios c. 24.) que se alabaua de que el sabia el numero cierto de todas las estrellas, y los nōbres proprios de cada vna. Pero esto es falsissimo como consta del

Genes. 15.

Gen. c. 15. dōde dixo Dios à Abrahā: *Suspice cælū, & numera stellas, si potest*, mira al cielo, y cuēta, si puedes, las estrellas, como quien dize, es impossibleq̃ las cuentes, porq̃ esso es caso reseruado à mi, q̃ las cuento, y se los nōbres,

como

(como dize Dauid Psal. 146.) *Qui numerat multitudinẽ stellarũ: & omnibus eis nomina vocat:* que solo Dios sabe el numero, y nõbres de todas las estrellas. *Psal.146.*

Este cielo, à que por otro nombre llamã tambien, firmamento, dista de la tierra por la parte concaua quarẽta quentos y quinze mil, y quiniẽtas leguas. Tiene de redondez, ò circunferencia dozientas, y setenta, y tres quentos, y ochocientas, y setenta y nueue mil, y quarenta y siete leguas, y dos tercios de legua.

El casco tiene de gruesso veynte y vn mil quentos, y setecientas y ochẽta y cinco mil y ochociẽtas y treynta y siete leguas, y vn tercio de legua. En este cielo todas las estrellas q̃ vemos, y otras innumerables q̃ no vemos, estan fixas, y no trato aqui de las siete ya dichas, que essas cada vna està sola en su cielo.

Conocen los Astronomos mil, y 22. estrellas: à las quales dan ciertos

Ptolomeo. nombres, y reparten en esta manera seys grãdezas, segun Ptolomeo libro 7. Quadrip. capit. 5. y 6. y libro 8. cap. 1. y el Señor Rey D. Aloñso en sus tablas, y Alfragano en sus Rudimentos. *Rey Don Alonso. Alfragano.*

Las de la primera grandeza son quinze estrellas, y cada vna es como doziẽtas, y siete vezes toda la tierra: Aunque Capuano de Manfredonia, sobre la Theorica de Gorge de Sole §. 1. dize, que no es mayor cada vna que, cien vezes la tierra. *Capuano de Manfredon. Iorge de Sole.*

Las de la segunda grandeza son, quarenta y cinco estrellas, y cada vna es tan grande como nouenta vezes la tierra.

Las de la tercera grandeza son, dozientas y ocho estrellas, y cada vna es tan grande como setenta y dos vezes la tierra.

Las de la quarta grãdeza son, quatrocientas y setenta y quatro, y cada vna es, como cinqũenta y quatro vezes toda la tierra.

Las

Las de la quinta grandeza ſon,dozientas y diez y ſiete, y cada vna es como treynta vezes la tierra.

Las de la ſexta grandeza ſon,quarenta y nueue, y cada vna, es como diez y ocho vezes la tierra. Aunque entre eſtos numeros.y grandeza,tambien ay diuerſas opiniones entre los autores, y en lo que todos concuerdan es, que la menor de quantas ſe vèn,es mucho mayor que la tierra,y que aſſi, ſi à toda ella la hiziera Dios vna aſqua de oro,y la ſubiera alli,ò la conuirtiera en eſtrella, y le diera la luz deuida à ſu tamaño, y grandeza (que es ſegun comũ opinion de ſeys mil y quinientas leguas en redondo) no ſe diuiſara de noſotros, por la grã diſtancia que ay de aqui al firmamento, donde las demas eſtan.

El noueno cielo llamado Aqueo,ó Criſtalino, aunque ſe dize que diſta de la tierra por la parte concaua, ſeſenta y vn quentos, y ochocientas, y

vn mil,y trezietas,y treynta y ſiete le guas,no ſe ſabe las q̃ tiene en grueſſo.

El decimo cielo llamado, Primer mobil (porque con ſu mouimiẽto lleua tras ſi à los inferiores dichos,) ni ſe ſabe lo que diſtà de la tierra, ni lo que tiene de grueſſo, ni de circunferencia: pero ſabeſe, que es grandiſſimo, pues comprehende à todos eſſotros, y los abraça, y es mayor q̃ ellos.

El vndecimo cielo (que es el vltimo, y que abraça à todos los demas,) es llamado Impyreo por ſu gran reſplãdor, y claridad. No ſe mueue, y es tanta ſu immenſidad, ſu beldad, y hermoſura, que no ay lengua humana q̃ pueda dezillo, ni entendimiento que ſepa imaginallo. Pero para raſtrear algo de lo mucho q̃ deue de ſer, baſta ſaber q̃ es el jardin, y la caſa de regalo q̃ Dios eligio para ſus eſcogidos. Y adõde el ſe dexa ver claramẽte dellos, y dõde reſide, y tiene (como dizen) ſu caſa, y corte, y eſtã los priuados y grã

des

des de su reyno, y de quien dize Da-
uid.*Cælũ cæli Dño.* El cielo del cielo,el q̃
por antonomasia se llama entre todos
los cielos,Cielo esse escogio para si el
Señor, dando la tierra de por vidas à
los hõbres.*Terrã autẽ dedit filijs hominũ.*

Seame licito, assi para declarar
algo de la belleza deste cielo,como y
principalmente de su criador, y para
dar vn poco d̃ refecciõ al espiritu, al
cabo d̃ quinze dias q̃ ha q̃ trabajo en
este tratado,y como por aliuio del,ha
zer vn poco de pausa al sentido lite-
ral cõ el parẽtesis de vna cõsideraciõ
espiritual q̃ se me ofrece,y es esta.

Si en este destierro,y miserable va-
lle de lagrymas,con ser tal,ay tãtas co
sas que entretienen,y alegran à vn al-
ma,que sera en este cielo?pues ay tã-
ta diferẽcia desto à essotro,como del
cielo à la tierra. Y si el menor dellos
es tanto mayor y mas hermoso que
toda ella,que sera el vltimo?

Y si todo el orbe luze y resplande-

ce tanto con vn sol, que sera alli, donde cada justo luzira siete vezes mas q̃ el sol? y si vn Angel ò vn alma gloriosa es mas hermosa q̃ todos los cielos, astros y planetas, que sera alli donde ay tantas? Y si entre tãtos millares de almas como alli aura, no se hallaran por ventura dos iguales en grados de gloria, sino que vna excede à otra, y otra à otra, siendo la menos mucho mas hermosa que todos los cielos, y tierra, que sera ver alli tantas almas, y todas tan bellas?

Y si la hermosura de vn Angel basta à enagenar, y dexar como arrebatados, y pasmados à todos los hombres, que sera ver alli à tantos millares dellos?

S. Thom. 1. p. q. 5. 10 47. & ibi. Y si entre tãtos millares no ay dos que sean de vna especie, sino q̃ cada vno es de diuersa, como dizẽ S. Tho. y todos los suyos, q̃ sera ver tantas y tan varias especies de Angeles, y todas tan lindas, tan perfectas, y acabadas,

das,y q̃ todas se exceden vna à otra,y otra à otra,en gracia y hermosura?

Y si todos,y cada vno dellos tiene tanto que ver,que abra que ver en la Virgen nuestra Señora, que los excede à todos como Reyna,y Señora suya? Y si la Reyna de los Angeles, aun que es tã linda,al fin,es hija dela gracia,estara tan linda,qual estara el autor della,Christo nuestro bien?que es,como dixo Dauid,el rio impetuoso que alegra y baña la ciudad de Dios y de cuya plenitud todos recebimos, como dixo san Ioan cap. 1. *De plenitudine eius omnes nos accepimus*: Y si la humanidad santissima deste diuino cordero algun tiempo, tan afeada que no auia quien la conociesse, y todos le mirauan como a leproso y como a gusano,y como al desecho del mundo(como dixeron sus Profetas) estara tan leuantada de punto,y tan subida de quilates,que sera aquella essencia Diuina que nunca supo que cosa

Psal. 45.

Ioan. c. 1.

Isay. 53.

Psal. 21.

es pa-

es padecer eclipse, ni mẽgua? Y si como dize el Filosofo: *Propter quod vnum quodque tale, & illud magis:* si todas las cosas hermosas lo son por el, qual sera el? qual sera este Dios de Iacob pues solo de velle quedan tan hermosos los Angeles, y Santos?

No ay lengua que no enmudezca, ni pensamiento que no se canse, y de cinco de corto en considerar esto; y assi no me espanto que san Pablo dixesse, como quien sabia algo de lo que por alla passaua, q̃ desseaua: *Dissolui, & esse cum Christo.* Toda esta vida (como si dixera) es para mi ya como de galera, quando considero aquella patria bienauenturada: y assi con todo el affecto de mi alma: *Desiderium habeo dissolui, & esse cũ Christo*: Desseo que se desenlaze esta trauazon, y laçada tan enlaçada del alma y cuerpo, para verme ya cõ Christo, y gozar alli claramente de Dios. Y no digo yo san Pablo que auia dado vna vista al cielo,

Philip.1.

y sa-

y sabia a que sabia la tierra: y que toda ella parece que se auia conjurado contra el, y aun el ayre, el mar, y las arenas: y de todos estaua hecho vn escudo de fortuna, adonde todas las cosas parece que asestauan sus tiros, y que todas ellas dizen a el, a el. Pues si bien miramos, no solo los açotes, sino el açotalle, es a pares, y aun a nones, y de suerte que se alcançan vnos a otros, y antes que se le quiten las ronchas y cardenales de vnos, añadiendole dolor sobre dolor, le renueuan las llagas con otros, y assi dize: *Implagis supra modum*: Y no me podre alabar q̃ no me han visto mis enemigos las espaldas, que: *Ter virgis cæsus sum*: Tres vezes me han dado juyzios en carnes, açotandome con varas. Y no solo los Gẽtiles, que si los estraños me açotaron tres vezes, los proprios de mi naciõ me las pegaron dos mas, q̃ fueron cinco. *A Iudæis quinquies quadragenas una minus accepi*. No fueron 2. Cor. 11.

solos

solos estos mis trabajos, que tambien fuy apedreado, y aũ tenido ya de todos por muerto. Pues si mal me yua en tierra, no me yua mejor en el ayre, pues me descolgaron por el muro, cõ vna espuerta por vna ventana, para auer de escapar de la furia de vn ministro de justicia, por que no me hiziesse (como queria) sin justicia: *Per fenestram in sporta dimissus sum per murum,*
2. Cor. 11. *& sic effugi.* Pero que dire del mar? pues en el, *Ter naufragium pertuli*: por tres vezes me vi el agua a la boca, y vn dia y vna noche estuue (como otro
Ion. 2. Ionas) en el profundo, aunq̃ no enuallenado: *Nocte, & die in profũdo maris fui.* No hallaua lugar seguro, en todo ay peligros, en el mar, en el rio. En la ciudad, en el desierto, hasta en los mismos amigos, pues no ay de quiẽ fiar,
Ibi. ni hermano para hermano: *Periculis in falsis fratribus:* quiẽ mas amigo, ni quie mas conjunto en amistad, parentesco, y sangre a mi, que mi misma carne? pues

pues dessa auia menos que fiar, que a vn boluer de ojo me vendia, y me armaua mil lazos. Ella era la que en viẽdo la suya, primero me abofeteaua, y me traya mas acossado, por lo qual: *Ter Dominum rogaui:* tres vezes rogue a Dios, que me librasse de ella, que no he hecho otro tanto con ninguno de essotros mis enemigos: y en fin aũ esto no pude alcãçar del Señor, sino que con vn *Sufficit tibi gratia mea*, me respondio, y hizo (como dizen) pago. Pues, valame Dios, vn hombre tan perseguido de todas las cosas, vn hombre que tanto ha sabido, de bueno, y malo, vn hombre, que parece que juegan con el, a catale viuo, catale muerto, que mucho que dessee la muerte? Vn hombre que ya está en el tercer cielo, ya està en el abismo del mar, q̃ mucho q̃ dessee salir del deste mundo, y yr al cielo, pues sabe quã to mejor le va por alla? Assi, que pida esto con ansias Pablo, no me espanto. Pero

2. Cor. 12.

2. Cor. 12.
2. Corin. 11.

Pero digo, q̃ aũ si Dios diesse à vn catholico ser Rey pacifico y monarcha vniuersal de todo el vniuerso, y en medio de todo esso le auiuasse, la consideracion de la gloria, no cõ auella visto como Pablo, sino si quiera cõsiderandola con los ojos de la fee, si biẽ la mirasse el alma, sin duda querria luego despedirse del cuerpo y yr à gozallo. Y assi vemos, que muchos Reyes y Emperadores, a quien Dios ha comunicado en esta vida vn poquito de la marea, y suaue zefiro de la otra, luego han dexado el mundo. Luego han arrimado el cetro y la corona, y echadose acuestas vna jerga, vn saco, y vna mortaja religiosa, diziendo: *Desideriũ habeo dissolui*: ò quien me diera q̃ se acabara esta vida y fuera à gozar d̃ aquella. Y por parecelles buen medio para esto, dexar el mundo y venirse a la religion, lo an hecho y hazen cada dia muchos, gustando mas de ser mandados, que de mandar, y

viuen

viuen mas contentos, fregando vn plato de barro en la caſa de Dios que quando en las ſuyas eran ſeruidos con baxillas de oro y plata: y dizen con Dauid: *Elegi abiectus eſſe in domo Dei mei: magis quam habitare in tabernaculis peccatorum.* Elegi, y tuue por conſejo mas ſano, y acertado ſer en la caſa de Dios la eſcoba d̃ toda ella, que verme cercado, y rodeado de Principes y caualleros en palacio. Y no es nada hazer eſto que todo (ſi bien ſe mira) es dar a logro en el banco de Dios, donde ſe da ciento por vno: y tras todo vida eterna. Verdaderamente hermanos de mi alma ſi cõſidereſſamos eſto profundamente, dariamos al Señor millones de gracias los que con ſu ayuda venimos a ſu caſa. Pues parece que para yr a la otra, que no es de barro fragil, ni de flacos fundamentos como eſta, tenemos (ſi nos ſabemos aprouechar de la ocaſion) gran

Pſal. 83.

Matth. 19.

gran parte del camino andado. Y deuriamos mucho, cada qual en su estado (pues no todos pueden tener, este) considerar; que nos criò Dios para gozar todos aquellos bienes, y para que como hijos adoptiuos suyos fuessemos herederos suyos, y coherederos, ò juntamente herederos cõ Christo, como lo dize su Apostol, *Haredes*
Rom. 8. *quidem Dei, cohæredes autem Christi:* y quando no vuiera de pormedio el ser Dios quien es, (que es sufficientissima causa para ser amado, sin poner la mira en otra cosa) ni vuiera de pormedio el auernos hecho tantos bienes, y mercedes (q̃ son prisiones y grillos de amor para vn animo hidalgo, y noble) ni tuuiera infierno para castigar sus ofensas, auiamos de emplear nos en su seruicio, si quiera mouidos de nuestro particular interes, y prouecho, pues vemos, que el labrador trabaia todo el año, por coger vn poco de pan, el Agosto; y el jornalero trabaja

trabaja todo vn dia,por tener dos reales para cenar à la noche,y el mercader dexa su casa y quietud, y arrisca su hazienda y vida, andando tierras, y surcando mares en la mocedad por tener con que passar vna descansada vejez, y à las vezes quando menos piensa,se halla mas burlado, y viene vna tormenta, que a vista de tierra, le necessita a echar en la mar en vn punto, lo que con tanto cuydado, auia adquirido y afanado tãtos años, como vemos ay cada dia en essa barra deS. Lucar, y otros puertos,que à la vista y entrada dellos,acaece en vn punto dar al traste, y perderse los baxeles,cõ toda la mercaduria y riqueza q̃ en ellos veniã,adquiridas cõ tanta solicitud (y sabe Dios como)y lo q̃ peor es,que muchas vezes, no solo la hazienda,sino tambien vida,y alma,se pierde en vn momento.Y si por conseguir vn hombre vn gusto que apenas a sabido que cosa es llegar a la

puerta quando ya se ha ydo de casa, anda fuera de la suya de dia y de noche, beuiendo los vientos, y las mas vezes al mejor tiempo se mal logran sus trabajos, como vimos en Iacob, à quiẽ la hermosura y amor de su querida Rachel hizo padecer tantos, por espacio de tantos años, y al cabo de ellos a quatro dias no vuo muger, que al primer parto dio la muerte con su hermosura y vida en tierra, Y no solo la muerte q̃ todo lo acaba, pero vn resfrio, vn jarro de agua, vn sereno, vn ayre que passa, vn granito que nace, y quando no el tiempo que llega con pies de lana, basta a marchitar essa flor de la marauilla, y enlacialla de manera que à vn rostro q̃ poco antes era adorado, ya no ay quien le mire al rostro. Pues valame Dios, si por vna cosa que de suyo es de tan poca entitad, y que adquirilla cuesta tanto, y despues de adquirida se conserua tan poco, y està sujeta à tantos

Genes. 29.

Genes. 25.

tos azares, ſe deſuela y trabaja tanto vn hombre, quanto mas lo deuria hazer por gozar de aquellos bienes eternos? que ſon tanto mas, y cueſtan tanto menos, y ſi adquieren mas facil, y ſe conſeruan mejor: pues ni ay oruga, gorgojo, ni polilla que coma aquellos frutos, como los del labrador, ni ladron que robe aquel theſoro, ni otro peligro de perdelle, como al mercader, ni poſtillas, granos, enfermedades que la marchiten, como a la belleza humana, ni tiempo que la hincha de rugas, como a la juuentud, ſino que ſiempre eſtà: *Sine ruga, & ſine macula*: ſin auer vn, ſi no q̃ la deſdore, en toda la vida, ni ſin ſaberſe alli q̃ coſa es muerte ni recelo della? y ſi como dize Dauid, *Melior eſt dies vna in atrijs tuis ſuper millia*: ſon tãtos los bienes de aquella ſoberana patria, que ſolo por gozar vna hora de ellos, ſe podrian trabajar millones de años, y los daria vn hombre por bien empleados Epheſ.5. Pſal.83.

quando alli se viesse, como siendo tan grãdes, y auiendo de dudar tanto, ha zemos por adquirillos tampoco, haziendo por otra parte por lo que ha de durar tampoco, como duran las cosas desta vida, tantas y tan extraordinarias diligencias? Como estimamos tampoco las cosas perdurables, y celestiales que valen tanto, y las vẽdemos tan baratas, que hechamos todo el resto a vna mano, y damos por vn breuissimo gusto, y por vn pequeñissimo precio, aquellos mayorazgos eternos? Que hõbre ay q̃ quando considera aq̃lla venta que hizo Esau de su patrimonio y mayorazgo por vna escudilla de lãtejas, no le tẽga por vn loco incõsiderado? pues verdaderamente, mucho mas lo somos nosotros, que nos despossеemos đ mucho, mas q̃ esso, por vnas cosas q̃ valen mucho menos: por q̃ estas son humanas, essotras diuinas: estas tẽporales, aq̃llas eternas estas finitas, essotras infinitas de parte

Genes. 25.

te

te đl objecto, ꝗ es Dios, y assi como: *Inter finitũ, & infinitum nõ est proportio:* entre lo finito, y infinito, no ay proporcion, como dixo Arist. assi entre esto ni aq̃llo no puede auella. De suerte que si fue vn loco perdulario Esau en vender su mayorazgo por vn precio tã vil y momentaneo, mucho mas lo somos nosotros pues vendemos, y dexamos tanto mas; por tãto menos que no ay proporciõ entre lo vno y otro. Y assi dize san Gregorio Papa en la homilia 37. *Si consideremus fratres charissimi, quæ, è quanta sunt, quæ nobis promittuntur in cælis, vilescunt animo omnia quæ habentur in terris:* si consideramos hermanos charissimos, las cosas que se nos prometen en el cielo, son vasura y nada en cõparacion suya, quantas ay en la tierra, tanto ꝗ: *Terrena substantia, supernæ fælicitati cõparata põdus est, non subsidiũ*: cõparado cõ lo de alla, lo ꝗ ay aca mas podemos llamallo pesada carga ꝗ suaue aliuio, y muerte, ꝗ vida,

Gregor. hom. 27.

y en fin, Esau matò siquiera la ham bre que le mataua:pero aca aun esso no pueden hazer las cosas desta vida, porque son, en quanto tales,tan viles y baxas,que todas ellas que se juntassen,no bastarian a matar nr̃a hambre, ni à apagar nuestra sed,antes bien como agua salada,la dan mayor quanto mas dellas se beue:y assi,Dauid dezia:
Psal. 16. *Satiabor cũ apparuerit gloria tua*, Ya he tomado el pulso(como si dixera)à todo, y aun que de pastor me veo Rey,y de vassallo señor , y veo mi casa llena de mugeres,hijos,y riquezas,mis enemigos prostrados , mis amigos exaltados, mi ciudad edificada, y mi tierra en paz,y yo en la quieta y pacifica possession del Reyno de Iudà,y Israel , y de todo el pueblo de Dios , sin q̃ aya quien contra el, ni contra mi,se atreua ya a leuantar lança,con todo esso, *Sitio*,tengo vna sed insaciable, y si me preguntays,quando ò como se podra apagar? digo q̃ : *Satiabor cum apparuerit*

gloria

gloria tua: que no en eſta vida, no: por que todas las coſas della, no hinchen el vacio del alma, ni baſtā a ſatisfazer perfetamēte à ſus deſſeos, ni à apagar ſu ſed: porq̃ como dize S. Auguſt. *Feciſti nos Dñe ad te, & inquietum eſt, cor noſtrũ donec reuertamur ad te*: hiziſtenos Señor à tu imagẽy ſemejança, y para ti, y aſſi eſtà, y eſtara ſiẽpre inquieto nr̃o coraçõ: *Donec reuertamur ad te*: haſta q̃ nos lleues a ti. Porq̃ bien aſſi y de la manera que, ſi en vn vaſo triangulado echaſsē vna coſa esferica, ò redõda, por muy grande q̃ fueſſe no podria llenar ſus vacios: porq̃ lo esferico y triãgulado diſtā tanto entre ſi q̃ en ninguna manera sõ para en vno aſſi tãpoco aunq̃ Dios dieſſe al hõbre vn mũdo, ni millares dellos q̃ vuiera criado, miẽtras no ſe le diera aſſi miſmo no pudiera eſtar quietado ſu eſpiritu, y ſaciado pefetamēte ſin el. Porque como Dios ſea vn diuino triangulo, à cuyo modelo y traça, eſte hecho el humano,

S. Auguſt.

quiero dezir el hombre, conforme a aquello que la escritura sagrada dize del. *Ad imaginem, & similitudinem*
Genes.1. *suam creauit eum.* Criò Dios al hombre à su imagen, y semejança: que es lo que san Augustin en vn sentido entiende quando dize: *Fecisti nos Domine ad te:* es impossible, que con todo el globo de la redondez del mundo vniuerso, que pusiesse Dios en sus manos, si el se le negasse estuuiesse satisfecho, sino que siempre estaria inquieto, como lo está la aguja del marea, sin su norte, *Donec reuertamur ad te*: hasta estar mirando a nuestro norte donde consiste nuestra alegria, contento y reposo verdadero, que es Dios, y assi entonces y no antes, dize el Real Profeta Dauid, como quiẽ tambien sabia estas verdades: *Satiabor*: estare harto y contento, conuiene a saber: *Cum aparuerit gloria tua*, quando te vere alla en tu gloria: *Facie ad faciem, sicuti est*, corridas las cortinas

tinas de la feè, y la efperança. Y vien dote roftro à roftro, al defcubierto como tu eres.

Y affi pues aqui no puede auer cõtento que facie nueftro apetito: *Filij hominum vfquequo graui corde? vt quid diligitis vanitatem, & quæritis mendacium?* *Pfalm.4.* Hafta quando aueys de andar tras vueftros antojos, à vueftro aluedrio, podemos dezir, y fin orden alguna, papando, como camaleones defte mũdo, el ayre de fu vanidad, y de las chimeras, y embuftes del falaz, y mentirofo demonio, que valiendofe de la fragilidad de nueftra carne, os trae engañados, *Scitote quoniam Dominus, ipfe eft Deus.* Sabè, fino lo fabeys, que el Señor q̃ os llama, y affegura, que en el eftà el verdadero repofo, y que fuera del, no puede auelle, y que nadie que efperò en el fe, vio confundido: *Ipfe eft Deus:* Effe es Dios verdadero, effe es el que os puede facar el pie del lodo aũque efteys (como dezia Dauid)

In limo

In limo profundi, vbi non est substantia. Aũ que esteys mas atascado en el cieno de vuestras miserias, y mas abarraga nado en los vicios, y mas metido de hoz y de coz en los trabajos, y aunque el agua de las necessidades os dè à la boca. Y assi pues el es el Omnipo tente: *Omnipotens nomen eius*, y como
Luc. 1. tal: *Non est impossibile apud Deum omne verbum.* No ay cosa para el dificultosa acudi à el, y dexaos de andar como arañuelas caçando moscas, y haziendo telillas tan fragiles, que quando mas hilos os parece que tienen, y quando mas fortificadas os parece que estan, vn soplo las deshaze, y vn ayrecillo que viene se las lleua, como vemos cada dia, de nuestras puer tas adentro, en tantas cosas que cada qual dellas bien consideradas es vn desengaño nuestro, que nos esta diziendo, quan poco ay que fiar en todas las desta vida: y como por mas prosperas que fuessen, no deuriamos poner

poner nueſtro coraçon en ellas,como dixo el Propheta:*Diuitiæ ſi affluant,noli te cor aponere*: Aunque os vinieſſen las coſas à Tomatelo alla, les auiades de boluer el roſt ro, y no hazer caſo dellas.Porque al mejor tiempo:*Tranſiui, & ecce non erant*: A vn boluer de cabeça no ay nada,y antes bien, entonces ſon mas de huyr,quãdo parece q̃ nos ſuccede mejor.Porq̃ es la fortuna como el alacran,q̃ halaga con el roſtro, y pica con la cola, y aſſi dixo muy bien vn Sabio: *Fortuna cum blanditur tunc maxime metuenda.* Quando la fortuna os hiziere mejor roſtro entonces os deueys de guardar mas della, que ſuele hazer con los hombres lo que el aguila con la tortuga, que la leuanta haſta el cielo, y quando parece que ya no queda ſino collocalla como eſtrella alla, entonces en vn punto la eſtrella, en tierra, y dexandola caer ſobre vna duriſſima peña, la haze alli mil pedaços, y no ſe

Pſal.61.

Pſal.36.

vê harta de ceuarse en las carnes de quien tampoco antes parecia que tanto amaua. Y assi ganemos por la mano al mundo, y acojamonos con tiempo à Dios, y mientras tenemos luz, caminemos con ella, ponderando con la de la feè, y la razon, todas estas verdades. Que cierto bien miradas, son todas cosas que à quien bien las considera, causan admiracion, y pasmo: y no digo yo à los hombres, pero si en Dios alguna cosa pudiera causar nouedad, y admiracion fuera, ver que siendo el quien es, y interessãdo tanto el hombre en su amistad, la estime en tampoco, que le dexe, por cosas que valen tampoco. Y teniendole aparejados tantos bienes en su casa, los menosprecie, y dexe, passandose à la de satanas, donde ay tantos males, que ni aqui los trabajos, ni en el cielo los bienes, y contentos que ay, ay lengua que pueda explicallos, ni entendimiento humano que baste à poder-

der imaginallos.

Plegue al Señor por su infinita misericordia, nos quite las cataratas de nuestra alma, con su gracia, y nos la dè, para que consideremos esto cō la ponderacion que es razon, y le siruamos como deuemos: para q̄ gozemos de aquellos bienes eternos, que tiene aparejados: *Diligentibus se*, à los que como deuen le aman. Y pues la vida es tan corta, y el premio tan grande, y tan eterno, animemonos como buenos soldados à pelear en el palenque, y empaliçada desta vida para alcançar la corona incorruptible de la otra, pues es cierto que, como dize San Pablo. *Non coronabitur nisi qui legitime certauerit*: No sera coronado sino quien peleare varonilmente, como hōbre de pecho, y de valor y para esto. *Terrā autem dedit filijs hominum*: A dado Dios la tierra, à los hijos de los hombres, para que en ella se ensayen y peleen jugādo las armas en su

Isay. 64.
1. Corin. 2.
2. Timot. 2.

su seruicio en todas las ocasiones q̃ se ofreciere͂. Porq̃ bien mirado, no es otra cosa la vida humana, sino vna cõtinua, dudosa, y importãtissima guerra sobre la tierra, como significò bie͂ claramente el santo Iob, quãdo dixo: *Militia est vita hominis super terram*. Y assi nos tiene aqui el diuino capitã puestos como à soldados suyos en presidio, y frontera de enemigos. Y no de qualesquiera enemigos, sino de enemigos cursados en las armas, diestros en la milicia, infatigables, expertos, y poderosos en la guerra. Como lo dixo el Apostol escriuiendo à los de Epheso en el c. 6. *Non est nobis colluctatio aduersus carne͂, & sanguinem, sed aduersus principes, & potestates, aduersus mũdi rectores tenebrarũ harũ*. No es nr̃a guerra (como si dixera) cõ enemigos de carne, y sangre, q̃ aun si esso fuera, menos mal fuera, sino cõtra los espirituales, y poderosos Principes de las tinieblas, y rectores deste mũdo. *Propterea*, por tã-

Iob.7.

Eph.6.

to (nos auisa de parte de Dios su Apostol.) *Induite armaturam Dei:* Armaos de pũta en blãco cõ las armas, no de Saul (quiero dezir, deste mũdo) q̃ son muy pesadas, y no podreys dar passo, ni hazer nada cõ ellas. Sino cõ las de Dios q̃ son feè, dela qual viue fundamentalmente el justo, porque: *Iustus ex fide viuit.* Y digo fundamentalmẽte, porque sin ella, no ay agradar à Dios: *Sine fide impossibile est placere Deo,* aunque ella sin obras, no bastaria: porque: *Fides sine operibus mortua est.* Y dela esperança, que jamas confunde, *Spes non confundit:* y dela charidad q̃aun en la patria bienauenturada no faltara. *Charitas nũquã excidit:* Armas, no solo finas, pues: *sancti p fidẽ vicerunt regna &c.* sino tãbiẽ ligeras: *Onus meũ leue est,* Significadas en aq̃llas tres lãças con q̃ el valeroso, y fiel Ioab, (figura d̃l catholico Christiano) atrauesso al inobediẽte, arrogãte, y soberuio Absalõ (symbolo del demonio) para q̃ pertrechados

1. Reg.17.
Roman.17.
Hebreo. 11.
Iacob. Epist. Can.c.2.
Roman.5.
1.Corin.13.
Matth.11.
2.Reg.18.

dos

dos con tales, y tan diuinas armas. *Possimus aduersus insidias diaboli*: podamos con el ayuda de Dios, (pues como el dixo Ioan. 15. *Sine me nil potestis facere*: Sin el no podemos nada) resistir à las insidias, y assechanças del demonio, dexandole rendido y muerto: enlaçado y colgado de sus dorados, y amarañados cabellos, contrastandole, quiero dezir con sus mismas traças, cumpliendose en el, como en Aman, lo que està escrito: *Conuertetur dolor eius in caput eius: & inuerticem ipsius iniquitas eius descendet*. Que es lo que aca solemos dezir en nuestro prouerbio Castellano: Quiẽ mal haze, para si le haze: lo qual justamente se cumplira en el, rebatiendole (à imitacion d̃ Christo en el desierto) sus engaños, y palabras con las de Dios verdadero, que son mas poderosas y penetrãtes que cuchillo de dos filos. Y assi, podremos resistir, y vencer sus pesados golpes, y continuas baterias en esta

Ioan. 15. *Psal. 7.* *Matth. 4.* *Hebreo. 4.*

esta vida, en la qual para pelear con el en ella: *Terram autem dedit filijs hominum.* Nos señalò por campo, y estacada la tierra, dentro de cuya empaliçada han de romperse las lanças, y fenecerse de vna, ò otra suerte la batalla; porque vna vez salidos de aqui, no ay boluer jamas à tomar armas para pelear, y pues (como deziamos) *Non coronabitur, nisi qui legitime certauerit*: No sera coronado sino quien como buen soldado peleare, y hiziere su deuer valerosamente, y el Reyno de los cielos: *Vim patitur, & violenti rapiunt illud*. Padece fuerça, y tienen mas defendida su entrada estos mõstruos del demonio, mundo, y carne, que lo estaua el dorado vellocino de Medea. Y solos los valientes han de salir con ello, y lleuar la empresa honrosa, y prouechosa corona, y palma, y pues sabemos es incorruptible, incontaminable, y conseruada, como dixo san Pedro, en los cielos, para los *Math. 11.*

que los escalarẽ,y entrarẽ alla à fuerça de braços:animemonos á seguir al capitan que con ser el vnigenito del eterno Padre, y mayorazgo de las eternidades,entrò à gozallas por este
Luc.24. camino: *Oportuit pati Christum vt ita intraret in gloriam suam*: Y confiemos en Dios lo podremos(con su ayuda) todo como dezia san Pablo. *Omnia pos-*
Philp.4. *sum in eo qui me confortat*: Y animados en el Señor,cumplamos con nuestras obligaciones como deuemos, mostrandonos leales, y valientes en esta tierra,si queremos gozalle,y alaballe eternamente en la otra de los viuientes: porque en la de los muertos, ni de los que baxaron à los infiernos, no sera alabado de los tales,como aqui nos auisa el Santo Profeta en el verso siguiente que dize assi.

(.?.)

VERSO

VERSO XXVI.

Non mortui laudabunt te Domine; neque omnes, qui deſcendunt in infernum.

Que en romance quiere dezir.

No te alabaran Señor, los muertos; ni todos los que baxan al infierno.

DOS coſas hazen alguna dificultad en eſte verſo, la vna es: dezir, que los muertos no alabarã al Señor. *Nõ mortui laudabunt te Domine.* Lo qual parece ſer al contrario: pues vemos que todos los Santos, y bienauenturados que eſtan oy en el cielo, ſon ya muertos, y alaban alli á Dios, y le alabaran eternamente, con inceſſable, y perfectiſſima alabança.

La otra cosa que haze dificultad es, sobre la segunda parte deste verso. *Neque omnes, qui descendunt in infernum.* Donde, como vemos, dize, que no todos los que baxaren al infierno alabaran al Señor, en que parece dar à entender, que por lo menos algunos le alabaran. A lo qual todo parecen contradezir otros muchos lugares de escriptura, y entre ellos son algunos del mismo Propheta, que quanto à aquello primero, parece contrariarse à si mismo, pues dize en el Psalmo ochenta y tres: Que los que estan en la casa de Dios (que no solo son sus Angeles, sino los bienauenturados, cuyas almas, ya le gozan) le alabaran por los siglos de los siglos, que es dezir para siempre. *In sæcula sæculorum laudabunt te*, dize hablando cõ Dios. Luego como ya estos seã muertos, y segun este lugar, alaban à Dios, y aqui diga; Que los muertos, no le alabaran, parece contradezirse en este

Psal. 83.

te

te lugar, dexando aora otros muchos en que se da á entender lo mismo.

Y en quanto al segundo lugar en que se da à entender, que algunos de los que estan en el infierno alabaran al Señor, tambien parece contradezillo la diuina escritura. Y lo que comunmente se dize: Que todos los que estan en el infierno estan siempre con aborrecible odio blasphemando del Señor, y comiendo se las lenguas de rabia, y dolor como se lee en el Apocalypsi cap. 16. *Manducauerunt linguas suas prædolore, & blasphemauerunt Deum cæli.* Apoc.ca.16 Mordieronse, y hizieronse mil pedaços las lenguas, comiendoselas con sus mismos dientes de dolor y rabia, y blasphemaron de Dios del cielo. Y que estos tormentos no ayan de tener fin, ni los condenados en ningun tiempo, ni siglo, ayan de venir à saluarse, y gozar de Dios, como falsamente dixerõ algunos (entre los quales parece auer sido vno Ori-

 genes

Origen. genes en la Homilia 8, ſobre Ioſue, y en el lib. 1. del Periarcon, cap. 6. y en otros muchos lugares de ſus obras S. Hierony. donde le notan deſte error San Geronymo ſobre la Epiſtola, ad Epheſ. capitulo ſegundo, y quarto, y ſobre el S. Auguſt. capitulo vltimo de Eſayas, y San Auguſtin, en el libro veynte y vno de Ciuitate Dei capitulo diez y ſiete, y en otras partes, aunque le defiendẽ Pico, Miran. deſtos, y otros errores Pico Mirandulano en ſu Apologia, queſtion 7. Soto. articulo primero, y Soto en el quarto de las ſentencias diſtincion, 45. queſtion 2. articulo 2. y en otras, diziẽdo; que herejes malicioſamente imputaron eſtos, y otros errores, y heregias Origen. à Origenes, y las inſertaron en ſus obras para autorizar con eſto ellos las ſuyas. Pero dexado eſto à parte, ora eſte error aya nacido del, ò no, le tuuieron otros; como dizen Caſtro de Caſtro. Hæreſibus, en la palabra *Infernus*, Hæ- Vega. reſis, 2. y Vega ſobre el Concilio lib.

12.

12.c.2.)lo cierto es que como estos,y otros Dotores prueuã,y la fè enseña, y se collige clarissimamente de la sagrada escritura de muchos lugares del viejo y nueuo testamento,que no refiero por no alargar,ninguno delos cõdenados jamas mientras Dios fuere Dios (que es y sera eternamente) saldran de sus penas, ni le alabaran. Y supuesta esta verdad catholica,y de fè por tal, resta ver como viene con esto lo que aqui dize Dauid, que no todos los que baxan al infierno alabaran al Señor,porque deste lugar parece collegirse,ò poderse collegir, que ya que no todos le alabarã, pero que por lo menos aura algunos, que algun tiempo le alaben. Que es lo que acabamos de dezir, que esta condenado por error en el sentido que hemos, referido que aquellos lo deziã. Y assi es menester ver como se salua este lugar de Dauid,de suerte q̃ ni assi ni à otra parte dela escritura,ni cosas

de la feè cõtradiga en nada, antes ſea, como es, muy conforme à todo ello, como veremos.

Para intelligencia deſtos lugares es de notar, que eſtos nõbres, Muerte, Infierno, y otros muchos, tienen en la ſagrada eſcritura muchas y diuerſas accepciones. De las quales tomãdo ſolamente las que hazen à nueſtro inſtituto, y propoſito: digo aora quanto à eſte nombre Muerte, que ay tres maneras de ella, y ſon. Muerte indiferẽte, muerte buena, y muerte mala. La indiferẽte llamo aqui aquella à q̃ por ſer ineuitable, de potencia ordinaria deſpues que por el pecado actual de
Roman. 5. nueſtros primeros Padres la contraximos noſotros ſus hijos originalmente, llaman comunmente, natural, porque ya nos viene como por naturaleza el morir: pues como dize San Pablo, ad Hebre. c. 9. *Conſtitutũ eſt om-*
Ad Heb. c. 9. *nib⁹ hominib⁹ ſemel mori:* Todos hemos đ morir vna vez, ora por enfermedad,

hierro

hierro, fuego, agua, ò de otra manera, a todos los quales generos de acabar la vida, llamo aqui aora, muerte natural, en quãto de vna ò otra manera es ineuitable y neceſſario el auer de venir la muerte: y à eſta muerte que en eſte ſentido llamo Natural, llamo en otro ſentido, Indiferente, porque en ella empieçan a vnos los bienes, y a otros los males eternos.

La muerte buena es, la que mueren los juſtos. Y llamaſſe con razon, buena, pues con eſſa ſe ponen entonces fin y remate a todos ſus trabajos, que no ſuelen ſer pocos en eſta vida, y en la otra con eſta miſma muerte ſe da principio a ſu eterna gloria: *Vbi non erit luctus &c.* donde ni aura lloros, lagrimas, penas, triſteza, muerte, anſias, congoxas, ni otra coſa que pueda menoſcabar ni eclipſar ſu alegria, en la qual los que aſſi murieron en gracia, permanecerã ſiempre en la gloria alabando a Dios: donde ſe vee claro que *Apoc. 21.*

no es

no es de essos de quien aqui dize el Profeta. *Non mortui laudabunt te Domine*: no te alabaran Señor los muertos, porque antes, todos estos es de fee que siempre le alabaran desde el punto primero que alli vayan à gozar de aquella dichosa y nueua vida, y porque su muerte fue principio desta vida, por esso a las tales muertes llama proprissimamente la santa Iglesia Romana, como enseñada, regida, y alũbrada por el Espiritu santo, Nacimiento. Porque en tal dia y en tal hora buena empieçan a nacer para Dios, gozando ya del sin rezelo ni temor de jamas perdelle. Y assi, quando dize Dauid; los muertos no alabaran al Señor: no entran estos en essa cuenta; porque los que assi murieron, aun que en realidad de verdad murieron quanto a separarse y apartarse el alma del cuerpo: pero quanto a Dios ni quanto al alaballe (que es de lo que aqui aora va hablando el Profeta)

ta no mueren, ni moriran para siempre jamas. Antes bien, como el dize: *In sæcula sæculorum laudabunt te*: viuen con Dios en la gloria, donde eternamente le estaran dando continuas alabanças. Porque como dixo el Sabio cap. 5. *Iusti autem in perpetuum viuent*, Los justos viuen eternamente: y estos que assi eternamente viuen, tambien eternamente le dan alabanças, como consta del lugar alegado de su Psalmo, por donde se ve claro, q̃ aqui no habla de los tales muertos, y consiguientemente se ve, que en sus lugares, ni en otros de la escritura, no ay con el ni con otro, ninguna contradicion. Ni es possible auella, por ser (como otras vezes hemos dicho) el autor de toda, el Espiritu S. en quien no puede caber ignorãcia, ni oluido, q̃ es đ dõde suele proceder la cõtradicion. Pero con todo esso, vamos en la explicacion adelante, y apuremos lo mas, paraq̃ se entiẽda todo mejor, assi lo to-

Psal.83.

Sap 5.

lo tocante a la primera, como a la ſegunda parte del verſo dicho, de donde nacieron entrambas objecciones, y dudas. Y aſſi digo, que otra muerte ay, que es la tercera, a que llamè, Mala, que es la que murieron los pecadores y malos: la qual ſe dize mala, por auer ſido tal a los ojos de Dios, por muy buena y feliz, que aya ſido a los ojos de los hombres, en cuyas balanças no ſe han de ponderar eſtas coſas: porque como el miſmo Profeta

Pſal.61. en otra parte dize: *Mendaces filij hominum in ſtateris:* ſon balanças, y peſos falſos las de los hõbres, y ſus juyzios y pareceres mentiroſos: pues como freneticos juzgã, lo amargo por dulce: y lo dulce por amargo; lo negro por blãco, y lo blãco por negro: y en fin lo bueno, por malo, y lo malo por bueno. Pero Dios, que en nada puede engañarſe, ni ſer engañado, peſa bien las coſas, y ſin torcer el fiel a vna ni otra parte, dexa correr como cõuiene con ygual-

ygualdad,y justicia las balanças en fil',
y dando a cada vno lo que es suyo,
sin hazer agrauio a nadie, llama bue-
no, a lo bueno, y malo, alo malo, y
declara por tal, lo que el mundo mu-
chas vezes tenia ya como canoniza-
do por cõtrario:y assi,a la muerte del
justo,aunque aya muerto despedaça-
do de fieras, ahogado de agua, abra-
sado de fuego, consumido de hãbre,
ò de otra qualquier manera de muer-
te, de las q̃ el mũdo temeraria ypreci-
pitadamente llama luego, desdicha-
das,infelices,y las juzga por malas,a
essas auiẽdo sido en gracia y amistad
de Dios, las llama el con gran gracia
y propriedad buenas, preciosas y de
inextimable valor; *Prætiosa in conspectu* Psal. 15.
Domini mors sanctorum eius: diga el vul-
go lo que quisiere,y tenga el concep-
to que se le antojare de la muerte del
justo, que el Señor la estima y quali-
fica por preciosa, y esso basta para ser
lo. Pero las que an sido en desgracia
suya,

ſuya, aunque mas ſean en gracia de los Reyes y Principes de la tierra, y por mas que quieran ellos proprios honrallos con ſu preſencia, hallando ſe con ſus grandes y priuados en ſus obſequias funerales, y poniendo en los ſepulcros, paredes, y columnas de bronze, jaſpe, ò marmol, armas, eſcudos, y blaſones, entretallados, y grauados de buril, con letras de oro, para dar a entender, y hazernos encreyentes, que ſu muerte fue honroſa, y buena: pone Dios otra contra letra mas verdadera y cierta: que dize *Mors*
Pſalm. 33. *peccatorum peſsima.* La muerte del pecador mala, mala por el cabo, y eſtos que aſsi mueren eſta mala muerte quãto al alma, ſon los que en los ayuntamientos y llamamientos a cortes diuinas, nunca tendran voz, ni voto, ni ſe les dara aſsiento, ni audiencia, en los tribunales ſagrados, ni en los conſejos de eſtado de Dios, por auer muerto en ſu deſgracia, como lo dize

galana-

galanamente el mismo Profeta, Psalmo primero, por estas palabras: *Ideo non resurgent impij in iuditio, neque peccatores in concilio iustorum.* Por esso (como si dixera) por auer muerto mala muerte, por auer sido en desgracia de Dios, no resucitaran en el juyzio suyo, conuiene à saber: paraque alli sean assessores, como lo seran los buenos, conforme aquello del Señor por S. Matth. *Sedebitis & vos super sedes duodecim iudicantes duodecim tribus Israel:* estaran los justos como assessores, y acõpañados del cordero, para magestad, ostentacion y grandeza, de aquel tremendo, y vltimo juyzio, sentados en el: *Pro tribunali sedendo.* Para el qual ministerio: *Non resurgent impij in iuditio: neque peccatores in concilo iustorum:* ni resucitarã alli los impios, ni los pecadores se hallaran en el concilio, y junta general de los justos, antes saldran de ellos condenados a eterna muerte, del alma y cuerpo: y assi

Psalm.1.

Matth.19.

Non

Non mortui laudabunt te Domine. No alabarã eſtos muertos al Señor, antes ſaldrã deſpechados, y querelloſos đ ſus juyzios, y como deſeſperados blasfemaran eternamente del, haziendoſe pedaços las lenguas con los dientes, *Præ dolore*: por los tormentos y penas acerbiſſimos que les dara. Y deſtos es de los que aqui habla Dauid quando dize: *Non mortui laudabunt te Domine.* A buen ſeguro Señor (como ſi dixera) que no te alabaran los muertos, cõuiene a ſaber, aquellos que murieron en deſgracia tuya. A quien propriſsimamente ſe les puede y deue llamar muertos, pues por ſus culpas padeceran tan penoſas muertes, que ni eſtaran para alabarte, ni querran oyrte, ni tomar tu ſanto nombre en la boca, ſino fuere para blasfemarte con ſus ſacrilegas lenguas. Y eſto es quanto a la primera duda, y objeccion pueſta ſobre aquellas palabras deſte verſo que dizen: *Non mortui laudabunt te Domine*

Apoc. 16.

Dñe: no te alabarā Señor los muertos.

Vamos aora a la segunda duda, sobre la segunda parte, y vltimas palabras que dizen: *Neque omnes qui descendunt in infernum*: Ni todos los que baxaren al infierno: Porque parece en esto que da a entender: Que alli por lo menos algunos le alabaran, siquiera algun tiempo. Lo qual parece contradezir a otros muchos lugares de escritura, como diximos:.

Para cuya intelligencia es de notar: Que tābiē se toma de muchas maneras este nombre infierno: el qual de suyo no quiere dezir mas que lugar profundo y baxo, y assi el que lo estuuiere, se dira infero, ò inferior, y de aì, infierno, respeto de otro lugar mas superior y alto. Y a la sepultura por ser lugar profundo y baxo llama infierno, muchas vezes la escritura sagrada, como consta de muchos lugares de ella. Y porque en lo mas profundo y baxo de la tierra, y en

el coraçon y centro de ella, eſta el infierno, por eſſo llamamos comunmente à aquel lugar profundiſſimo, Infierno. Pero por que aun aqui ha auido, y ay diferentes eſtancias, y receptaculos, no obſtãte que cada qual tiene ſu nombre proprio y eſpecifico con que ſe condiſtingue, y diferẽcia de los demas como ſon: Limbo (que es propriamente adonde van los niños que antes de tener vſo de razon murieron ſin bautiſmo) Purgatorio, (que es otro diferente lugar, adonde van las almas fieles, que aun que murieron en gracia, fue con algunas imperfecciones, ò leues culpas, que ſe purgan, y pagan en aquellas penas, haſta que limpias y purificadas del todo, por donde aquel lugar ſe llama, Purgatorio, ſuben, qual conuiene, a la gloria) Seno de Abraham (que es otro lugar diferente, donde eſtauan depoſitadas, y como entretenidas las almas benditas de aquellos ſantos Padres

que

que murieron antes del dichosissimo, y desseado aduenimiento de Christo N. Señor). Y Infierno de condenados a pena eterna(que es el quarto y vltimo lugar, à que proprissimamente como à peor,y mas profundo llamamos Infierno,que es como vn antonomasia de todos los males,y en fin como dize Iob: *Terra miseriæ,& tenebrarũ vbi nullus ordo,sed sẽpiternus horror inhabitat:* tierra de miserias,dõde no ay orde ni cõcierto, sin vn horror sẽpiterno,y vna muerte dilatada,y sin fin, y vn tormẽto intolerable:adonde ninguno de los q̃ alli estuuieren, jamas saldra;por que:*In inferno nulla est redẽptio*: y assi jamas ninguno dellos alabara al Señor,sino q̃ le blasfemará eternamente,y destos se entiẽde aquel lugar dicho del Apocalypsi de S. Ioan. *Iob.c.10.*
Demanera que este nombre Infierno es generico, y cõprehende muchas cosas, y en especial aquellos quatro lugares dichos, Limbo, Purgatorio,

ſeno de Abraham, y infierno de dañados a pena eterna: y aſsi, ſi eſte lugar del Pſalmo donde dize: No te alabaran Señor los muertos: *Neque omnes qui deſcendunt in infernum*: ni todos los que baxan al infierno, ſe ha de entender, como algunos entienden deſte vltimo lugar y infierno de los condenados eternamente, forçoſamente ſe ha de entẽder y explicar deſta ò otra manera que venga a hazer ſemejante ſentido: *Neque omnes qui deſcendunt in infernum. Ideſt, neque aliquis ex omnibus qui deſcendunt infernum laudabunt te Domine.* Ni te alabaran Señor los que murieron mala muerte, ni ninguno de los que por ella ſe condenaron y baxaron por ſus culpas al infierno. Cuya explicacion y modo de exponer es muy ordinario en las diuinas letras, como ſaben bien los leydos, y curſados en la intelligencia de ellas. Donde en muchos lugares ſe toma el ſigno y termino vniuerſal,

Omnes

Omnes, por lo miſmo que eſte termino, *Nullus*, como quando dando leyes Dios a ſu pueblo, le dixo: Leuit. capitulo diez y ſiete, *Omnis anima ex vobis non comedet ſanguinem*, que ſe expone deſta manera, *Nulla anima ex vobis comedet ſanguinē*: que es lo miſmo que ſi dixera: Ninguno de voſotros comera ſangre: y aſſi queda claro, que ſi el nombre infierno ſe ha de tomar por el lugar de los condenados, ſe ha de entender y exponer el lugar del Profeta, del modo que queda dicho. Porque alli no aura jamas aliuio de penas, ni ſe oyran, ni diran, con la lengua, ni coraçon, ni de otra manera alabanças diuinas por aquellas voluntades obſtinadas de los dañados contra Dios, ora ſean, de los demonios, ora de los hombres condenados, a padecer con ellos. Y aſſi quādo en algunos autores ſe hallaren dichos que parezca repugnar a eſto, y que algū dia los demonios, ò ſi quera Leuit.17.

los hombres condenados han de ſer ſaluos y alabar à Dios, ſe ha de hazer diſtincion de los autores, y ſi fueren Herejes dexallos para tales, ſin hazer caſo dellos. Y ſi fueren Catholicos, exponellos catholica y piamẽte: pues piamente ſe deue entẽder, que ſu animo no fue opueſto ni contrario al de la ſanta Igleſia, y eſcrituras, que eſto enſeñan: y aſſi a ſus palabras ſe les ha de dar, vn ſentido ſano, y vna ſalida piadoſa, y catholica, como ſalidas de pechos y intenciones tales. Como lo hizo ſanto Thomas ſobre aquellas palabras de la gloſa Interlineal, donde en el capitulo catorze, de Eſaias, yendo alli hablando del demonio, debaxo de la figura de Nabuco Donoſor Rey de Babilonia, ſobre aquellas palabras: *Tu autem proiectus es:* dize la Interlineal: *Et ſi omnes animæ, aliquando habebunt requiem tu nũquã habebis:* que es dezir: Aunq̃ todas las almas algun tiempo vendran á tener deſcãſo, pero

S. Thomas. Gloſa Interlineal.

tu (hablando con el Demonio) nunca le tendras: Donde parece dar à entender, que ya que el Demonio no vẽdra jamas à ser libre de aq̃llas carceles y obscuros calaboços ni se le aliuiarã, ni mitigarã jamas vn punto las penas: pero q̃ las almas de los condenados seran libres de toda essa miseria algũ tiẽpo, y vẽdran a tener reposo: el qual lugar expone el Angelico D.S.Thom sobre el quarto de las sentencias, distincion quarenta y seys, question secunda, pijssima y santissimamente diziendo, que aquello se entiende por su posicion, exagerando el pecado del Demonio, como quien dize: Aunque es verdad, que ni tu, ni las almas que contigo estan, seran jamas libres đ essas penas: pero dado caso que algunos vuieran de librarse, y verse algun tiempo en descãso, fuera el hombre, y no tu: porque el pecado suyo fue menor que el tuyo, y su voluntad fue flectible, y no tan presto S.Thomas.

como tu, ni con tan continua proteruia y dañada obſtinacion, ni tratò de ofenderme en coſas tan de mi honor, reputacion, y gloria, como tu, que deſde el principio empeçaſte à machinar trayciones y rebelarte con-
Ierem.2. tra mi diziendo: *Non ſeruiam*: no ſere ſujeto, ni reconocere ſuperioridad à nadie: y en eſſa primera determinacion te quedaſte cõtinuamente duro y empedernido; y aſſi, dado que vuiera de auer deſcanſo para algunos de los que aì eſtan algun tiẽpo, eſte buen dia de jubileo y remiſſiõ de pecados, no auia de ſer para ti, ni los tuyos, ni la gracia ſe auia de entẽder cõ voſotros. Y àeſte modo ſe deuẽ exponer quãdo ſe hallaren algunos otros lugares de catholicos que en ſus palabras, parezca q̃ ſientẽ lo contrario: porq̃ de otras muchas, ſi biẽ ſe cõſiderã ſus eſcritos y obras, ſe hallara q̃ nunca fue tal ſu
2. Cor.3. intento, como parece q̃ ſuena la corteza de la letra, q̃ como dize S. Pablo

mata.

mata. Pero boluiẽdo al nr̃o, digo por cõcluyr razones: Que ſi eſte nombre Infierno, ſe toma (como muchos hazẽ aqui) indiferẽtemente, quiero dezir, por algun otro lugar deſtos, como ſõ el ſeno de Abraham adonde eſtuuieron las almas de los Santos Padres, como confeſſamos cada dia quando dezimos, q̃ baxò Chriſto Señor nueſtro, à los infiernos à ſacar aquellas benditas almas de los Santos Padres que alli eſtauã detenidas, eſperando ſu ſanto aduenimiẽto, ò ſe toma por el Purgatorio, ò ſe toma, por el limbo, ò ſe toma por el infierno de los dañados deſuerte que debaxo deſte nombre generico infierno, ſe comprehendan todos eſtos quatro lugares, querra dezir eſte del verſo que tenemos entremanos; conuiene à ſaber: *Neque omnes qui deſcendunt in infernum laudabunt te*: No todos los que baxan al infierno te alabaran, pues es cierto que ninguno de los que eſtan

en el profundo y vltimo lugar, que es el quarto de los condenados te alabara: sino otros que estan en otras partes. Y si queremos saber, quienes son essos otros que le han de alabar, y bendezir, y hasta quãdo le alabaran? Esso todo nos declara y dize diuinamente en el verso siguiente, con estas breues y compendiosas palabras, con que da fin á su Psalmo diziendo.

VERSO XXVII.

Sed nos qui viuimus, benedicimus Domino: ex hoc nunc, & vsque in sæculum.

Que en romance quiere dezir.

Sino nosotros que viuimos, bendezimos al Señor: desde aora, y para siempre.

PARA


ARA mayor intelligencia y declaracion deste vltimo verso, se note, lo que dexamos dicho en este proximo passado, diuidiẽdo el termino, Muerte: porque lo mismo, se puede dezir, y aplicar à este termino Vida, diziendo que ay tres suertes, ò maneras dellas vna indiferente, otra, buena, y otra mala, todo loqual y lo alli acerca desto dicho se puede aplicar aqui facilmente: *Mutatis mutandis*, *& aditis addendis*: mudando y añadiendo, ò quitando, lo que conuẽga, y como conuenga, Lo qual yo no me paro à hazer aora por no repetir vna cosa tan facil, y trabajar de nueuo casi inutilmente.

Notese tambien, que, como aqui dize el Incognito: Alabar à Dios, es lo mismo que bendezille, y quien bien viue, le bendize, y por el consiguiente (*de primo, ad vltimum*) le alaba, D. *Incognit.*

Supuesto

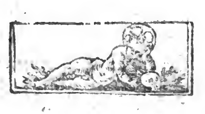
Supuesto esto, dize aora nuestro Propheta: No te alabaran Señor los que murieron mala muerte por la culpa final, ni los que en consequencia de esso, fuerõ à pagar al infierno con pena eterna. *Sed nos qui viuimus benedicimus Domino*: Sino nosotros, ò pero nosotros, ò mas nosotros que viuimos alabaremos, y alabamos al Señor, mediante su gracia, ora vamos de prima instancia al Purgatorio, ora al seno de nuestro gran Padre Abraham, ora à otra qualquier parte, y lugar particular donde el Señor quiera que estemos mientras se cumple su voluntad, y el tiempo en que el tiene abeterno constituydo de lleuarnos à la gloria: porque en qualquier parte q̃ estemos le alabaremos, y bendiziremos. Y si preguntare alguno, y hasta quando? A esso responde luego. *Ex hoc nunc, & vsque in saeculum.* Que desde aora para siempre. Y si dixeren, que como se podra continuar el

aora, con el para siempre? A esto respondo en dos palabras, que aqui por gracia, y despues por gloria. La qual nos dè el Señor à todos para que le siruamos, y alabemos assi como deuemos aqui, para que eternamente lo continuemos alla: *Vsque in sæculum*, en los siglos de los siglos, donde viue, y reyna en compañia de sus escogidos por siempre jamas Amen.

***

Adiuro vos filiæ Hierusalem, ne suscitetis, neque euigilare faciatis dilectum donec ipse velit. Cantic. 2. 3. 8.

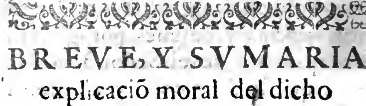
dormiebat. Ma. 8.



IESVS vero

Ego dormio, & cor meum vigilat. Cantic. 5.

BREVE



BREVE, Y SVMARIA explicaciõ moral del dicho Pſalmo 113.

***

Va en parte como por modo de oracion, y hazimiento de gracias.

A eſte miſmo Pſalmo ſe le pueden dar, y dan otros muchos ſentidos, y aunque no tenia penſado dezir ninguno, apuntare breuemente vno, y es eſte.



OR los hijos de Iſrael oprimidos en poder del cruel tyrano Faraõ, podemos entender los catholicos hijos de Dios por la gracia, quãdo perdiẽdola ſe hazẽ ſieruos y eſclauos de Satanas por la culpa, ſien-

siendo deste tyrano barbaro aperreados, y afligidos, con quotidianas y intolerables tareas, y penosissimas obras, en las quales podemos dezir lo que Ieremias en sus Trenos *Lassis non dabatur requies*: que por mas que vea a vno reuentar con la carga, no le ayudara, sino es paraq̃ con ella cayga, y de mas presto de ojos en el infierno, que es lo que el pretende. Pero quando el Señor, por las entrañas de su infinita misericordia, es seruido de apiadarse de los suyos, y desatallos destas pesadas cadenas, y dura seruidumbre, dandoles gracia para entender sus culpas y salir dellas, y de aquellos oscuros calabozos, y profundas mazmorras en que los tenian sus mismos yerros, con que estan atados de pies y manos, para no poder obrar cosas dignas ni meritorias de gracia, ni gloria: entonces podemos bien dezir que: *Facta est Iudaa sanctificatio eius*, *Israel potestas eius*:

Tren.5.

eius. Que son santificados, restaurados, y de nueuo admitidos por hijos adoptiuos de Dios. Y que Israel (que es el Christiano, que ya vè à Dios, por auelle el primero abierto los ojos

Luc. 22. del alma, y como à otro Pedro mirado le) q̃da en su potestad, y libertad, ò queda hecho potestad đ Dios: porque el mismo Dios, con el mismo hombre, hazen guerra al mismo demonio, y cõ el fauor q̃ siente el alma de su diuino caudillo, y capitan, sale con nueuos brios, y con animo, valor y confiança se arroja enel mar vermejo de la Passion del Señor, acoçeando en virtud suya el mar del mundo, los vientos del demonio, y las soberuias y continuas olas de la carne. Y dexando atras los vicios, y passando adelãte en las virtudes experimẽta ser tierra firme lo q̃ antes se le representaua, mar brauo. En el qual à buelta de cabeça se vè estar, el libre, y sus enemigos, y perseguidores anegados, y sus

ſus cuerpos armados, q̃ amenaçauan à las eſtrellas, en las arenas del mar, frios, elados, y muertos, y haziendoſe ricos con ſus deſpojos, cõquiſtãdo con ſus armas nueuos reynos, paſſando ſiempre adelante en demanda de la tierra prometida, donde, ſi quando menos pienſan les ſalen al encuẽtro Amorreos, Iebuſeos, Ferezeos, y otros vicios que les procurã impedir el paſſo, y haſta las aguas del Iordan impetuoſo, parece que les eſtoruan el intento, todo lo allana y vence el poder de Dios, y el arca đ ſu teſtamẽto, que es, ſu ayuda, que les ſirue de guia, y las olas hinchadas del Iordan (por quien podemos entender los vicios) bueluẽ atras vergonçoſamente huyendo, y quando hazemos deuida penitencia los mõtes, y collados (que ſon los Angeles, y Santos) ſe alegran, regozijan, y hazen de contento mil fieſtas, y con eſto, noſotros alentados, y fauorecidos tambien de ellos, da-

Gaudiũ erit in cælo ſuper vno peccatore pænitentiã agẽte. Luc. 15.

mos la vaya à los demonios,y vicios diziendo: *Quid est tibi mare quod fugisti: & tu Iordanis,quia conuersus est retrorsum?* Que es esto? que es esto? como se os ha buelto el sueño del perro, y viniẽdo por lana, bolueys tresquilados, pues pẽsando nos dar caça,y traer siẽpre atrayllados, bolueys auergonçados y corridos? de donde ha prouenido esto? A lo qual responde el mismo pecador reconocido de sus culpas, y agradecido de las misericordias recebidas,que sin duda todo ha prouenido: *A facie Dei Iacob*:por mirar nos el Dios de Iacob, de cuya presencia,y rostro humanado nos vino tanto bien:Y aqui entra bonissimamente la explicacion del Incognito.*A facie Dei Iacob,Idest Christi*:porq̃ en Christo,y por el,son gratos,todos los q̃ son gratos,y predestinados,como lo dixo san Pablo ad Ephe.1.*Qui prædestinauit nos in adoptionem filiorum,per Iesum Christum, in ipsum*: y assi pedimos al Padre

D.Incognit.

Ephes.1.

Respice

Reſpice in faciem Chriſti tui: mirà Señor al roſtro de Chriſto,que es hijo natu ral vueſtro:paraque mirados por eſſe diuino viril, todos los hijos adoptiuos vueſtros os ſeamos en el,y por el gratos.Porque aſſi como mirada vna coſa por vn tranſparente viril, azul, colorado, ò verde, parece todo lo que por el ſe mira, de aquel miſmo color:aſſi noſotros,mirados por el roſtro clariſſimo del hijo, no podemos dexar de ſer gratos,y aceptos al Padre: pues quedaremos conformes: *Imaginis filij ſui:* conformes con nueſtro original, q̃ es la imagen de ſu ſantiſſimo hijo.El qual es poderoſo para boluer de vn alma fea y denegrida, blãca y hermoſa, y tan linda,q̃ el miſmo Dios la eche el ojo,y la q̃ ayer era eſclaua de Satanas, oy ſea requebrada del Omnipotente Rey de los Reyes, y Señor de los ſeñores,y la reciba por eſpoſa, ſin perder por eſſo nada de quien es: antes, manifeſtando *Rom.8.*

con esso mas quien es, y exaltandose mas su reputacion diuina, para con la humana, conforme à aquello de

Isay. cap. 30. Esayas capit. 30. *Ideo exaltabitur Deus parcens vobis*: no se menoscabara su grã deza con perdonaros, y hazerse humano, por los humanos, y morir Dios por el hombre: antes con esso se exal tara, dandose mas à conocer al hom bre: para todo lo qual es poderoso,

Ephes. 2. esse amor del Señor: *Qui fecit vtraque vnum*: que vnio dos naturalezas, diuina y humana, en vn supuesto con que quedò, en alguna manera, mas po deroso para contrastar la dureza humana, y boluer el alma, que estaua co mo piedra dura, en cera blanda, y hazer al pedernal q̃ tocado solia lançar cẽtellas de fuego dar en vez de essas,

Fiet in eo fõs aqua saliẽtis in vitã aeternã Ioan. 4. arroyos y fuẽtes de agua viua, y tã viua q̃ (como dixo Christo N.S.) salte y suba hasta los cielos, de dõde tuuo su origẽ y manãtial. Como se vio en vna Magdalena, q̃ en tocãdola la vara de

las

las marauillas de Dios, q̃ es Christo, luego al punto: *Flauit Spiritus eius, & fluxerũt aquæ*: luego se resoluio aquel estanque elado de su pecho en fuentes de agua, y pecho por tierra vino à pagar pecho, à quien le auia molifica do, ablandado, y abrasado en diuino amor su pecho. Psal.147.

De las quales, y otras mil marauillas, que el Señor con nosotros obra, por el santissimo nombre suyo, no se nos ha de dar à nosotros, sino à el la gloria, diziendo: *Non nobis Domine, non nobis: sed nomini tuo da gloriam:* No à nosotros Señor, no à nosotros: sino à tu nombre se dè la gloria; que como todo poderoso hizo todo quanto quiso en el cielo, y en la tierra, derribando nuestros idolos, y haziendonos aborrecer lo que antes en ofensa tuya, y daño nuestro tanto amauamos: dandonos tu Señor à entender, quan ciegos yuamos, y quanto lo eran essos idolos, y dioses q̃ adorauamos, quiero

dezir:

dezir:quan vanos eran nueſtros deſſeos y apetitos: y quanto mas noſotros,pues en ellos poniamos nueſtras eſperāças, mas ya vemos claro,como en ſolo tu Señor,Dios de la verdad, ſe deuen poner:que eres nueſtro ayudador y verdadero protector,y como tal te acordaſte de noſotros, dandonos,tu ſanta bendicion con mano liberal,y franquiſſima: y no ſolo a noſotros, ſino à todas nueſtras coſas,y à todas las de aquellos que te ſiruen, chicos y grandes, y grandes y chicos. De lo qual los muertos en ſus culpas, no te daran las deuidas gracias, y alabanças:ni los que eſtan en el infierno, conuiene à ſaber,de los precitos y condenados à pena eterna,quales ſon los demonios, y hombres que murieron en tu deſgracia: ni tampoco los que eſtan en eſta vida en el infierno de ſu obſtinacion, ſin querer cõuertirſe, ni ſalir đ pecados:pero daremostelas noſotros, pues por tu miſericordia

ſericordia viuimos, *Ex hoc nunc*, deſde aora, vida de gracia, y deſpues deſta vida, te las daremos en la otra mas cumplidas, y perfectas: pues ſeran alabanças de gloria, que no tendra fin, *Vſque in ſæculum*, por ſiempre jamas.
Amen.
(∴)

Qui elucidant me, vitam æternam habebunt. Eccleſ. 24.

Omnia mea, ſemper, ſub correctione ſanctæ Romanæ Eccleſiæ, libentiſsimè pono.

EN BARCELONA,
Por Sebaſtian Matheuad, al Call.
Año M.DC.XII.

SOLI DEO HONOR & gloria in sæcula sæculorum. AMEN.

***

SVSCITAVIT DOMINVS INOPEM

A TERRA ET DE STERCORE

EREXIT PAVPEREM. Psalmo. 112.



